

اپریل ۱۹۶۹ء

ماہنامہ فاران کراچی

شمارہ: ۱ —————> جلد: ۲۱
ایڈیٹر: ————— مآہر نقادی

ترتیب

۳	ماہر نقادی	۱	ماہر نقادی
۸	حبیب الرحمن کوثری	۲	ماہر نقادی
۱۶	محمد نعیم خدی صدیقی	۳	ماہر نقادی
۲۳		۴	ماہر نقادی
۲۸	ڈاکٹر محمد سیاض	۵	ماہر نقادی
۳۶	استاد سعید رمضان — ترجمہ: مولانا عبدالحق احمد	۶	ماہر نقادی
۵۴	محمد نعیم خدی صدیقی	۷	ماہر نقادی
۵۵	مختلف شعراء	۸	ماہر نقادی
۵۶	۹	ماہر نقادی

سالانہ چنڈا: ۱۰ روپے فی کپی: ۲ روپے

پبلشر: مآہر نقادی

دفتر: ماہنامہ فاران - حکیم اسٹریٹ کراچی ۱

ماہنامہ فاران کراچی نے انٹر نیشنل پریس ہوم کراچی کے زیر اہتمام پبلشر مآہر نقادی کے زیر نگرانی شائع کیا

بسم اللہ الرحمن الرحیم

نقشِ اوّل

اس حقیقت کو باز نہ دہرایا گیا ہے اور اسے ہمیشہ دہرایا جانا چاہئے کہ اسلام ایک مستقل اور دائمی ضابطہ حیات ہے اور یہ لکھنؤ، ننگرہ گنگے، ہر شہر کو، جس میں معیشت و اقتصاد بھی شامل ہیں، محیط ہے۔ اسلام دوسرے مذاہب کی طرٹ پر چاٹ کی زمیں کا نام نہیں ہے اس میں حقوق اللہ بھی ہیں اور حقوق العباد بھی؛ اسلام پوری زندگی کی رہنمائی کرتا ہے، اسلامی نقطہ نگاہ سے انسانی زندگی ایسے خانوں میں مٹی ہوئی نہیں ہے کہ کچھ خانے تو عبادت کے لئے مخصوص ہیں اور کچھ خانے دین سے خارج ہیں جن میں آدمی جس طرح چاہے اپنی مرضی اور پسند سے تصرف کر سکتا ہے۔ مسلمان کی پوری زندگی کا تعلق اللہ اور رسول کی اطاعت سے ہے؛ اسلام زندگی کی اس دہلی کو ————— کہ تیسرا حصہ تیسرا کردار، کلیسا کا کلیسا کر ————— ہاں قرار دیتا ہے۔

اسلام میں رہبانیت نہیں ہے، اسلام آخرت کی بھلائی کے ساتھ دنیا کی بھلائی، دین و دنیا انسانی دنیا حسنۃ و فی الآخرۃ حسنۃ کے لئے دعا کرنے کی تاکید کرتا ہے، دنیا چھڑنے کے لئے نہیں پر تنے کئے پیدا کی گئی ہے اللہ دانا و جسم کی محنت و ریاضت کے ساتھ کمائی کرنے والے کو اللہ کا دوست و ملاکاب حبیب اللہ کہا گیا ہے۔

اسلام چاہتا ہے کہ ایسے لوگوں کا دنیا پر غلبہ ہو، جو خدا ترس اور صاحبِ تقویٰ ہوں، جن کا وجود دنیا کے لئے رحمت ہو اور جن کی سیرت تقدیس و پاکیزگی کی ترجمان ہو۔

حکومت دنیا داری کا نہیں دین کا کام ہے بشرطیکہ اسے اللہ تعالیٰ کے دین کو غالب کرنے کے لئے کام میں لایا جائے؛ حکومت "امارت دین" کا مترادف نہیں ہے، اجتماعی طور پر کتب و سنت کے احکام کو حکومت ہی نافذ و برپا کر سکتی ہے ————— اور وہ اس طرح کہ "امر بالمعروف و نہی عن المنکر" ہی عن المنکر، حقیقت کوئی پابندی لگاؤی جائے؛

اسلام میں ہر مسلمان پر فرد کی حیثیت سے ذمہ داری عائد ہوتی ہے کہ وہ تقویٰ اور نیکو کاری کی زندگی گزارے، اس مسلمان کی قیامت کے دن موت کچھ برگی جو خود تو اسلامی احکام پر مبنی نہیں کہتا مگر دوسروں کو بھلائی کے لئے نصیحت کرتا ہے یا قوی اور مدافعی کاموں میں لگا رہتا ہے، اسی طرح اس مسلمان کو بھی اللہ تعالیٰ کے یہاں جواب دہی کرنی پڑے گی جو خود تو ادا لان اسلام کا پابند ہے اور اس کی زندگی میں تقویٰ پایا جاتا ہے، مگر اللہ تعالیٰ کے احکام کو کھٹھہ ناندہ کرنے کے لئے کوئی کام نہیں کرتا، دنیا میں کچھ بھی ہوتا رہے، دین غالب رہے یا مغلوب، کتاب و سنت کے احکام معطل ہیں یا نافذ ہوں، معاشرہ جگڑے یا بے، اس سے وہ کوئی سروکار نہیں رکھتا، اسے بس اپنی ہی نجات و مغفرت کی فکر ہے؛

اسلام میں اقتصاد کی اصلاح بھی دونوں طرح کے ذمہ داریوں میں، انسان دونوں ذمہ داریوں سے چھوڑ کر بڑھنے کی ایک مسلمان

کامیابی استقامت کی حد تک جدوجہد کرنی چاہئے، اپنے فرائض کی حد تک اسلامی احکام کی تعمیل اور ہرگز گامی و تقویٰ کی زندگی بسر کرنا اس کے لئے کسی مایوس اندوہ و حالات کی قید نہیں ہے، اس قسم کی صاف انفرادی زندگی ہر مومن میں گوارہی ہو سکتی ہے، اور امریکہ پر فرانس پر، چین پر یا روس، کسی ملک اور سلطنت میں جو کسی فرد کو فتنے کے اندر سے شراب پیئے، نہ مارنے، نہ مارنے، نہ مارنے، بلکہ اس قسم کے دوسرے گناہوں پر مجبور نہیں کیا جاتا، اشتراکی مگر میں مسجدوں میں نماز پڑھنے کی پوری آزادی نہیں ہے، وہاں ایک مسلمان اپنے گھر میں نماز ادا کر سکتا ہے، روزہ پر کہیں کوئی پابندی نہیں، فریضہ کا ادا کرنے پر جس ملک میں بھی تافری پابندیوں میں نہ ایک مسلمان ان قدر موزوں اور پابندیوں کے سبب اپنی اسلاف کی کوشش و فتنے کے بارے میں فریضہ کا ادا کرنے سے محروم ہے تو اس عروج پر اس سے قیامت کے دن باز پرس نہیں کی جائے گی، اس لئے کہ وہ خود قرآن کریم میں پہلے سنا، اس عقیدے میں کہ جو زمانہ میں ان پر ایمان قیام حاصل نہیں ہے، اس صورت میں فریضہ کا ادا کرنے کا لازم اس پر نہیں آسکتا کہ وہ متضرر ہے اور اللہ تعالیٰ نے اپنے کرم پادشاهوں سے اضطراب کی حالت میں نصرت اور حمایت فرمادی ہے !

ابھی تک تو ایسا ہی سننے میں آتا ہے کہ دنیا کے کسی ملک اور خطہ میں جھوٹ، بولنے، رشوت لینے، غیبت کرنے، کم کوٹنے، نامحسوم مردوں کی بڑی نگاہ سے دیکھنے، چور کر کے، ڈاکہ ڈالنے، لوگوں کو لڑکا چاہنے، اپنے کو بڑا سمجھنے پر کسی کو مجبور نہیں کیا جاتا، ان برائیوں سے خاص کا فرمان آلاں میں بھی ایک مسلمان پہنچ سکتا ہے، جہاں فتنوں کا ہجوم ہو اور فتنے کے لئے ہوں احوال لذتیں موجود ہوں، وہاں بڑیوں سے بچنے میں اندیشہ و تدبیر ضرور ملے گا۔

اب سا اجماعی زندگی کا مسئلہ تو اس فریضہ کے ادا کرنے کی ہر جگہ ایک ہی جیسی صورت نہیں ہے جس ملک میں مسلمانوں کی غائب اکثریت ہے وہاں ایک مسلمان کو اس جدوجہد میں کوئی ضرورت و مقصد اقامت دین ————— چاہئے، جو کوئی صرف اپنی افسانہ کی پاکیزہ اور شہسوی دینی زندگی پر تکیہ کرے کہ اس جدوجہد میں شریک نہ ہوگا اسے اللہ تعالیٰ کے لئے چاہئے اس کو نہ ہی کی جگہ ہی کرنی پڑے گی، معاشرے کی اصلاح کی فکر بھی فرد ہی ہے، ملک، شہر، لیٹ، و محلہ یا اس پڑوس اور ہر فرد اپنے فرائض کی اصلاح کی کوشش کرنی ضروری ہے، لکھتے بہت سے ماں باپ ہیں، ہر فرد فریضہ اور صوم و صلوات کے پابند ہیں، انہی ادا کرنا کرنا بنانے کی فکر نہیں کرتے، اس فریضہ سے غافل ہیں، ان پر اپنا وقت صرف کرنا کی نکتہ سے ہی چاہئے، قیامت کے دن حاکموں اور فرمانرواؤں کی سے نہیں، گھر گھر باہر لوں راہوں سے بھی گھر باہر لوں راہوں کے پاس ہیں ————— تو پھر پھر برائی کو کرنے ان کی دوسری فردیات پوری کرنے کے لئے کسب کیا گیا ان کی دینی اور اخلاقی زندگی سے غفلت برتی، جو فریضہ سے نیا سے توجہ دینے کا مستحق تھا اس کی سے تم غافل ہو !

کے مسلمان گھرانے کا کوئی فرمان اس کو یا دینے کے امتحان میں ناکام ہو جائے تو گھر میں سرگرمیاں جاتا ہے، سارا گھرانہ غمیوں ڈھبا ہوا اور پھر گرد و غبار سے دھندلا جاتا ہے، اگر وہی فرمان نماز سے غفلت برتا ہے روزے نہیں رکھتا اس پر کسی کو کلام نہیں ہوتا اصحاب طرز پر بہت ہی کم سرچا جاتا ہے، کہ وہ ان کے ملک میں ان سے اللہ تعالیٰ کی پوری جگہ پر آئے اور اپنے گناہوں کے سبب اسے مذاب دیا جائے گا۔ اس دنیا میں تو اپنی ادا دے آرام، عیش و تمسک کے لئے مسلمان ہر طرح کے جتن کرتے ہیں مگر ادا دے جہنم کی آگ سے پھانے کا شائد نامہ کی کوئی آواز آتا ہے۔

نصحت عمل کی یا نصحت ایمان اس کا سبب بڑا سبب ہے آخرت سے غفلت یا آخرت فراموشی، ہم سب آخرت پر ایمان رکھتے ہیں، مگر یہ ایمان اقربا باللسان تک محدود ہے، دلائل میں آلا نہیں ہے ! اگر کسی شخص پر عدالت میں مقدمہ قائم ہو جائے، تو جس طرح

اس عزم کے دل و نگاہ میں ہر وقت عدالت بسی رہتی ہے اور میں کا خیال اس پر چایا رہتا ہے۔ جوت ہر خلوت ہر عالم میں مقدر کی عزم کو فکر کرتی ہے، انسان سے بری ہونے کے لئے عزم نہیں آسان ایک کر دیتا ہے۔ — آخرت کی فکر سے کم اس درج کی تو برنی چاہئے، موت کی یاد اور آخرت کی فکر جتنی زیادہ ہوگی، اتنا ہی دلی وین کے بار سے میں نفس ہوگی اور اس خاص کاملاً اخبار اس کی زندگی سے ہونا چاہئے اور دنیا کی خواہش اور تمنا میں محدود و نام و نمود اور محبت سے بے پروائی، دنیا میں بڑا بڑا اندوگوں کے لئے تفریب سے گریز، ہر وقت اللہ تعالیٰ کی رضا حاصل کرنے کی فکر، ای کا خیال کہ یہ دنیا تو شکرِ توحید کے ساتھ گزری ہی جائے گی اصل فکر آخرت کی ہونی چاہئے جہاں ہمیشہ رہنا ہے! دنیا کی آگ کی گڑی کے ساتھ جہنم کی آگ کا تصور جس کی شدت کی کوئی حدود نہیں، اس تصور سے دل میں خشیت الہی پیدا ہوگی، عزم کے ساتھ رہا جائیگا، مسلمان چاہے ایسا ہی گنہگار ہو، ہر اللہ تعالیٰ کی رحمت سے دلچسپی نہیں ہر اک، ایسی اور انامید کی توقع نہ رکھنا، خاصہ چاہئے: ایک مسلمان کے قلب کی حالت پر جو دہا کے دین میں رہتی چاہئے اس کا وقت کہ اللہ تعالیٰ شہید اعتبار ہے اس کی پکڑ سے کوئی بچ نہیں سکتا، اس کا غضب کوئی مغرور نہیں ایک حقیقت ہے: اللہ تعالیٰ رحمت سے آہستہ پکڑ لے گا وہ مغرور جس سے اللہ عزم بھی ہے! اپنے بڑے سے بڑے نیک عمل کو حقیر سمجھنا چاہئے، ہر وقت اپنی کوتاہی اور غفلت کا احساس: یہ کہ ہم سے کہ ایک فریضہ کا بھی شیک طہر برحق انہیں برسلا، اللہ تعالیٰ کے حضرت ذل و عاجزی اور خضوع و خشوع اور انجاست و فروتنی کا زیادہ سے زیادہ اخبار۔ اللہ تعالیٰ کے حقوق کے ساتھ بندوں کے حقوق اور ان کے فکری اسحق ان اور حقوق العباد و دونوں کے ساتھ ساتھ چلتے ہیں، جس نے حقوق العباد کا کئے مگر حقوق العباد سے بے پروائی برتی آئے اس بے پروائی اور غفلت کی اللہ تعالیٰ کے قصور جواب دہی کوئی پڑے گی اور جس نے حقوق العباد کا تربیت کچھ نہیں رکھا، مگر حقوق اللہ سے غافل رہا وہ بھی قیامت کے دن خبروں کے کٹر سے کٹر ہوگا۔

اسلام میں بے شک رہبانیت نہیں ہے مگر رہبانیت نہ ہونے کے یہ معنی نہیں ہیں کہ آدمی دنیا کی خواہشوں میں الجھ کر رہ جائے، جائزہ لے کر کوئی کچھ محدود ہیں، دنیا کی خواہشوں اور لذتوں کی کثرت و فراوانی کا یہ نتیجہ نکلتا ہے کہ نفس و شہوات کا تو گر جاتا ہے، اللہ رضی اللہ عنہما حال پر لگا رہے، آدمی خود جیسے ہے جو ہر لہو لہو لگا رہے، اللہ دنیوی رقبہ کو چھوڑ کر لگا رہے، کی سرحد ہی پر جوتا رہتا ہے، وہ بالآخر چھاگہ کی حوصلہ کو ترہ دیتا ہے۔

اپنی ذات پر۔ دین کو قائم کرنا۔ اپنے متعلقین کو دین سے قریب لانا اور ہر معاشرے میں اللہ تعالیٰ کے دین کو قائم رہنا۔ دین کا نام ہی کا نام اتنا مت دین ہے، جو کوئی اپنی ذات پر ہی دین کو قائم کرے ترک کیا وہ اتنا مت دین خارجہ کی ادائیگی سے سبکدوش نہیں ہوا، قیامت کے دن اس کوتاہی پر اس سے ہانپ کر ہوگی، اپنی ذات متعلقین اور معاشرہ ان سب پر اتنا مت دین کے لئے جہد و جدوجہد ہے اس فریضہ کا حقیقی تقاضا اور اس فریضہ کے ساتھ وہ مخلصانہ سلوک جو ان ایام کی ضرورت ہے۔ اتنا مت دین کی اصطلاح کو سچے مفہوم کی حامل ہے، صدیق دلی کے ساتھ کسی کو قرآن پاک کی ایک آیت سکھا دینا اور کسی کو مسلم کو کلمہ طیبہ یاد کر دینا، تعزیت دین، ہی کا کام ہے، بزرگ سے دین کے ایک جز، ایک رکن یا ایک فریضہ کو۔ کلی دین سمجھ کر بس ای میں نگر رہتے ہیں، وہ اتنا مت دین کی جامعیت کا حق انہیں کہتے، اس کوتاہی میں نفس کی پس پسند ہی شال ہوتی ہے۔

عوام ہوں یا خواہر مسلمان کو ہر حال میں حق بات ہی کہنی چاہئے، کوئی مرد و عورت کی بہت بڑا صفت ہے کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ عوام میں ہر دلعزیز نے خوف سے آدمی حق بات کہنے سے گریز کرتا ہے، خواہ ایمان ہوں یا بھی نہیں، ہر ایک انہم میں ہی کہنا چاہئے، اللہ تعالیٰ کے سرا اور کی کا خوف نہیں، خشیت الہی بہت بڑی نعمت ہے ہم سب اس مرض کے مریض ہیں کہ دلی سے خوف خدا جانا ہے۔ خدا کوئی خاص توفیق ہو نہ ہو کہ ایسا ہی بنا چاہئے۔ اللہ تعالیٰ نے عزت و تکریم کا معیار تو خلق مقصد

کیا ہے اور اللہ تعالیٰ کی بات ہی سبک زیادہ ہے، حکمِ اہلِ نبی و رسولِ حق ہے۔

انجیلِ نبی بہر حال مردِ عورت کے فرائض میں داخل ہے۔

یہ نفسِ نعلِ مکی و لالہ کا نہیں پائن

بہارِ ہو کہ خندانِ لاله اللہ

”انامتِ دین“ کا کوئی ایسا لگندہ حادثہ ان نہیں ہے، جو ہر جگہ یکساں طور پر پرجاتا ہے، اولیٰ اور حالات کا اس میں خاصہ دخل ہوتا ہے وہ شخص پرے دور کا سادہ لوح ہو گا جو فرائض، انگلستان، کینیڈا، امریکہ اور دوسرے ممالک میں اسلامی نظامِ حکومت قائم کرنے کا غور و نگاہ اور اپنی سادگی و قرائناتِ الٰہی و جدِ جبر میں صرف کردہ ایمان ملکوں میں اسلام کا پیغام میں تقاضا ایسا تعارف جس سے اسلام کے بارے میں سستہ ترین کی پھیلائی ہوئی غلط فہمیاں دور ہو سکیں، ”انامتِ دین“ ہی کا بارِ آن ملکوں میں جہاں مسلمانوں کی اکثریت ہے وہاں طریقِ کار دوسرا ہوتا ہے۔ یعنی اللہ تعالیٰ کے پورے پورے دین کا غلبہ !

قرآنِ پاک میں بھی ”امس المعروف“ اور ”ہی من المنکر“ فرمایا گیا ہے، اس کو عملی طور پر معاشرے میں حکومتی نافذ کر سکتی ہے؟ لے جس ملک میں بھی مسلمانوں کی اکثریت ہے، ان کی سوائے میں نیکی، سچائی اور خیر و نیکی کا پھیلنا ضروری ہے، جہاد میں پھیلا یا جائے اور ہاتھوں کو مشایا جائے، قرآنِ پاک میں نیکیوں کو اسی لئے تعریف کیا گیا ہے کہ اسے سب جانتے ہیں اور وہ ”ہی من المنکر“ کے فائدہ معاشرہ کو غیر فاسد بنا کر رہا سکتی ہے۔

مسلمان کا فرض ہے کہ وہ خود نیک بنے اور نیکی کو پھیلانے دوسروں کو؛ نیک بننے کی نصیحت کرے جو بارگاہ سے جبراً جلتا ہے یہی دنیا کی بڑی ہے؛ عہدِ رسالت اور خلافتِ راشدہ کے مقدس دور میں نیکی سبزے کی طرح آگئی اور اللہ کی رحمتِ شبنم کی طرح برستی تھی اس کا یہ سبب تھا کہ اس دور کے عوام و خواص کے دور میں خوفِ خدا پایا جاتا تھا۔ اور وہ نفوسِ قدسہ آخرت کی جواب دہ کا زیادہ سے زیادہ احساس رکھتے تھے، ہم اللہ تعالیٰ سے شکر کرتے ہیں۔

رحمتیں ہیں تری اغیار کے کاشفوں پر

مگر

ہم اپنے اعمال کو نہیں دیکھتے ————— اجرِ الٰہ آبادی نے کتنی اہم بات کہی ہے۔

جب میں کہتا ہوں اے اللہ! میرا حال دیکھ
حکم ہوتا ہے کہ اپنا نامہ اعمال دیکھ

جبریت اور آئندہ کی انا دیت اپنی جگہ مسلم مگر جب اس کا استعمال غلط وقت اور نامہ کرم کئے ہونے لگے تو یہ
ت ازمت سے بدل جاتا ہے ایسے موقع پر اسلام پسند اور امن درست لوگوں کا فرض ہے کہ وہ معاشرے کو غلط وقت و فساد
ہائیں، عوام کو کشش لگی اور تہذیب و انسانییت کا درس دیں خاص طور سے نوجوانوں کو اخلاقی حدود میں رکھنے کی کوشش کریں!
ان کے گرم و جھان جذبات قابلِ تہ ہیں مگر ان جذبات کا رخ تعمیر و ترقی کی طرف پھیر دینے کی ضرورت ہے!
ہیں آفریں یہ عرض کرنا ہے کہ انا متمدن دین کی ذمہ داری پوری تخت پر خاندان ہوتی ہے، ہر ملک، خطہ اور شہر کے حالات اور
نہروں کا خیال رکھتے ہوئے اس فریضہ سے عہدہ برآ ہونے کی جدوجہد کرنی چاہئے! نتائج کی ذمہ داری ہم پر نہیں ہے اس کا تقاضا
بقول کی حکمت اور شہادت سے ہے، ہماری ذمہ داری ————— جدوجہد ————— ہے، یہی ملک کہ اللہ کے دین
اب اور مسئلہ قائم کرنے کی جدوجہد میں ہماری زندگی ختم ہو جائے اور قبر سے کر دلوں پر ایک ہر فرد میں اللہ تعالیٰ کی رحمت و
بت ہمارے حضور میں آئے اللہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی شفاعت کے بعد مستحق قرار پائیں۔
حالات سازگار ہوں یا ناسازگار، ہمیں ہر حالت میں اللہ تعالیٰ کے لئے جدوجہد کرنی ہے، اس اخلاص و
ہ کے ساتھ اللہ تعالیٰ کے سوا کسی اور سے اپنی اس خدمت کا اجر نہیں چاہتے۔ نعم الملوٰی و نعم النصیر!

تحریر: ماسٹر ماری
سوسٹر ماری

طیب شاہیں لودھی

سُنّتِ رسولؐ

محفوظ ہے

بعض لوگوں کو ہر بات ہے کہ محمد بن عبد اللہ علیہم السلام نے حدیث کے سنت سے ذخیرہ کر لیا ہے یا دیکھا۔ ہمارے لئے تو بے شک یہ حیرت و استعجاب ہی کا مقام ہے۔ مگر یہ لوگ سلف و متبع کے حافظہ کی بیسیوں صدی کے لوگوں کے حافظہ پر قیاس لگاتے ہیں، پر شک و شبہات کی دھول اٹانی شروع کر دیتے ہیں۔ اگر یہ ذرا سی عقل و فہم سے کام لیں اور اپنی آنکھوں سے خود دیکھ لیں، عینک انداز دیکھیں تو یہ بات نہایت آسانی سے سمجھ میں آ جاتی ہے کہ آج سے تقریباً ۱۴۰۰ سال پہلے تو لوگوں کی یادداشت کا دار و مدار صرف حافظہ پر تھا اس لئے ان کا حافظہ قوی ہوا کرتا تھا۔

علم الہدایہ کے ماہرین کی رائے ہے اور عام مشاہیر بھی یہی گواہی دیتا ہے کہ جسم کے اعضاء سے جتنا کام لیا جائے گا ان کی کارکردگی میں اسی قدر اضافہ ہوگا انسان کو بے کار چمڑ دیا جائے تو ان کی کارکردگی کی اصل حیثیت باقی نہیں رہ سکتی۔ نہایت ہی انسان جب زندہ رہنے کی ہمد و مہم میں پرمشغول زندگی بسر کرتا تھا تو وہ مضبوط اعضاء کا مالک تھا۔ قوتِ حافظہ بھی اسی اصول کے تحت کم یا زیادہ ہوتی ہے، ذہن کے نظریہ ارتقاء سے بھی، جس میں مغرب نہ وہ گروہ وہی کی تفسیر ایمان رکھتا ہے اس کی تائید ہوتی ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں از اس سے پہلے کتاب و قلم کا رواج بہت کم تھا۔ تمام عرب میں پڑھے لکھے لوگ کی کمی ڈھونڈنے سے ملنے تھے۔ لوگوں کا لین دین اند کا دہار اور عام یادداشت حافظہ کی مدد سے چلتے تھے۔ عرب کی تاریخ سے واقف حضرات جانچیں کہ جاہلیت کے زمانے کی معاشرتی زندگی میں شعر و شاعری کو کس قدر دخل حاصل تھا۔ ہر قبیلہ کے اپنے اپنے شاعر ہمارے لئے ہر شخص شعر کا دلداد تھا۔ ان لوگوں کو قصیدے اصلاً شعرا زبانی یاد دہتے تھے۔ ہمارے پاس جاہلیت کے عربی اشعار کا جو ذخیرہ موجود ہے۔ زبانی روایت کے ذریعہ ہی سے تو ہم تک پہنچا ہے۔ عربوں کے نسب پر مبنی قرآن کے لئے موت اور زندگی کا سوال بن جایا کرتا تھا۔ انہیں پشت پشت تک کا غصہ۔ نسب یاد ہوا کرتا تھا۔ ان کی یہ عادت اس حد تک پہنچ گئی تھی کہ وہ اپنے اونٹ اور گھروں تک کے شجر سے یاد رکھتے تھے۔ کتابت کا رواج نہ ہونے کی وجہ سے سب کچھ انہیں حفظ کرنا پڑتا تھا۔ خط و ضبط کا یہ سلسلہ نسلاً بدستور چار رہتا۔

حقیقت ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس جاہلی معاشرہ کو خاص طور پر اسلام کے لئے تیار کیا تھا۔ ان عرب کے حافظہ کی کس قدر قوت و خصلت قرآن و سنت کی اشاعت میں قلب کام کیا۔ جب قرآن نازل ہوا تو وہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے سینوں میں محفوظ ہو جاتا تھا۔

مذہب میں قرآن کریم کی ساری احکامات و احکامات کے حفاظت کے واسطے کہ وہ سب کو ہی ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عباسؓ میں فرمایا کہ میں نے تم کو یہ تعلیم قرآن کی طرف سے بھیجا تھا۔ تو ان کو حضور نے قرآن کے لئے لکھا کہ نہیں دے تھے۔ اور ان کا تعلق کے واسطے کہ وہ سب کو ہی ہے۔ یا خدا کہ۔ میں نے قرآن اور اللہ کے رسول کے احکامات و احکامات کی شکل میں دیکھا کہ وہ سب کو ہی ہے کہ یہ وہی قرآن ہے جو حضور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل ہوا ہے۔ خدا جانے یہاں نہیں یا وہاں ہے یا نہیں؟ قرآن کے بارے میں یہ ایک کوئی سوال ان کے دہان پر نہیں تھا۔
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خود قرآن کریم حفظ کرنے کی بے حد ترغیب دیا کرتے تھے۔ جس کی وجہ سے اکثر صحابہ کرام کو قرآن کریم حفظ ہوا۔
 حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا :-

من تعلم القرآن فاستظہرہ حفظہ
 أدخلہ اللہ الجنۃ (مسند الامام احمد جلد ۱ ص ۱۷۱)
 جس نے قرآن سیکھا اسے نہایت چڑھا اور اس کو حفظ
 کیا تو اللہ تعالیٰ اسے جنت میں داخل کرے گا۔
 حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے :-
 ان الرجل الذی یس فی ہوقہ شیئ
 من القرآن کا بیت ان ضرب
 اجڑے ہوئے گھر کی مانند ہے۔
 (مسند الامام احمد جلد ۱ ص ۱۷۱)

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی توفیق اور شوق دہنے کا یہ اثر تھا کہ بہت سے صحابہ کو قرآن یاد تھا۔ آپ قرآن یاد کرنے کی اس قدر
 دھند افرازی فرمایا کرتے تھے۔ ایک دفعہ آپ نے ایک مسلمان عورت کو ایک مسلمان مرد کے نکاح میں دیتے ہوئے یہ یہ مقرر کیا کہ وہ
 در صحابی اپنی بیوی کو ہر گز کہہ دے کہ میں قرآن کا وہ تمام حصہ یاد کر اؤں جو اسے یاد ہے (حافظ بن عمرؓ فرماتا ہے کہ امام مالک جلد ۱ ص ۱۷۱)
 ایک دوسرا واقعہ ہے۔ حضرت ابوبکرؓ یہ روایت کرتے ہیں :- آپ نے ایک بار ایک جماعت روانہ کی جب امیر زمانہ کا سوال تھا
 باؤ آپ نے ان میں سے ہر ایک سے قرآن سنا آپ ایک شخص کے پاس آئے جہاں میں سے سب کلمہ عرصہ تھا۔ آپ نے فرمایا اسے فلاں کہیں
 قرآن کا کون سا حصہ یاد ہے اس نے عرض کیا قرآن کا فلاں فلاں حصہ اور سورۃ البقرہ آپ نے فرمایا اچھا نہیں سورۃ البقرہ یاد ہے؟
 نے عرض کیا ہاں آپ نے فرمایا یہ جادو قرآن کے امیر جو
 (الماثورات - امام من البنا شہد ص ۱۷۱)

حضرت عمر بن سلمہ روایت کرتے ہیں کہ ہمارے قبیلہ ایک قبیلہ کے کنارے آباد تھا۔ آتے جاتے اس قبیلے پر نصرت۔ قبیلہ کے ان
 لوگوں سے دریافت کرتے کہ اس شخص کا کیا حال ہے (یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا) تو وہ کہتے کہ اس شخص کا دعویٰ ہے کہ میری طرف
 کی بھیجی جاتی ہے۔ عمر بن سلمہ کہتے ہیں کہ میں ان سے سن کر قرآن یاد کر لیا کرتا تھا۔ فتح مکہ کے بعد جب ہمارے قبیلہ مسلمان ہوا اور
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز کے احکامات سے اور گناہوں میں سے سب زیادہ قرآن جاننے والا تھا۔ ہمارے قبیلہ کی امت کو لے کر تو
 یہ دالوں کو مجھ سے زیادہ قرآن جاننے والا کوئی نہ تھا۔ حضرت عمر بن سلمہ اس وقت بچے ہی تھے۔ (مسند الامام احمد جلد ۱ ص ۱۷۱)
 مہتمم بنت حاتم کہتی ہیں کہ میں نے سورۃ ق - رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان - سیکھی ہے۔ بلکہ سے بلا واسطہ یاد کی ہے۔ آپ اکثر
 دیکھنے کے واسطے کہ وہ دعا نمبر یہ پڑھا کرتے تھے۔ (بخاری جلد ۱ ص ۱۷۱)

فراتھ بن عمر کہتے ہیں کہ میں نے سورۃ یوسف نہیں یاد کی مگر حضرت عثمانؓ کی قرأت سن کر کہہ کر وہ عام طور پر صبح کی نماز میں پڑھا
 کرتے تھے (مسند الامام احمد جلد ۱ ص ۱۷۱)
 حفظ قرآن کے متعلق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ترغیب کا یہ نتیجہ نکلا کہ ابے خند صحابہ کرام کو پورا قرآن حفظ تھا کوئی مسلمان

ایسا تھا جیسے قرآن لا کوئی نہ کوئی حصہ یاد نہ ہو۔ پھر معجزہ کے واقعہ میں قصہ پر اس قدر مصائب شہید ہوئے۔ درخت الباری جلد ۹ ص ۱۱۱) ان سب کو قرآن کا کثر حصہ یاد تھا۔ یہ سب قرآن میں موجود کے نام سے ظہور میں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے جنگ یمامہ میں سات لشکر سے زیادہ مصائب شہید ہوئے۔ علامہ ابن حجر مزیہ نے قرآن والی حدیث کا تشریح کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔

هذا يدل ان كثيرا ممن قتل في دعة
ايضا كان حفظ القرآن
(ملاحظہ فرمائیے الباری جلد ۹ ص ۱۱۱)

یہ حدیث اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ جنگ یمامہ
میں شہید ہونے والوں کی اکثریت ایسی تھی جنہوں نے
قرآن حفظ کیا تھا۔

اس واقعہ نے دراندیش صحابہ کرام کو ہلا کر رکھ دیا تھا۔ اس کے بعد ہی حضرت حمزہؓ کے مشورہ سے پھر قرآن کا لام شروع ہوا تھا۔ جس میں حفاظ سے بھی اتنی مدد لی گئی تھی۔ جتنی لکھے ہوئے اسباق دھیرے سے۔

حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے نام میں اگرچہ قرآن کو ایک جگہ محفوظ کر لیا گیا تھا۔ مگر قرآن کی اشاعت عافیت کی مدد سے ہوتی تھی۔ اکثر اہل صحابہ کے نام ملتے ہیں، جن میں قرآن حفظ تھا۔ مثلاً عبداللہ بن مسعود، ابوالباب الصامی، عبادة بن صامت، ابی بن کعب، معاذ بن جبل، نید بن ثابت، الزبیر بن عوف، سالم بن عبد اللہ بن عوف، ابی الدرداء، عجل بن جابر، علی بن ابی طالب، عثمان بن عفان اور عبداللہ بن عمرو رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین۔ ان حضرات سے تابعین نے قرآن حفظ کیا۔ اس نائنے آج تک ہر دور میں حفاظ قرآن کا ایک جم غفیر موجود رہا ہے (ارد انٹرنیشنل) کہ ہم کہہ سکتے ہیں کہ قرآن بقول علامہ سیوطی۔ است پر فرض کفایہ ہے۔ (الافتاح ج ۱ ص ۱۱۱) آج بھی اس کے گزرنے نائنے میں شاید ہی کوئی بدست مسلمان ہو جسے قرآن کا کچھ حصہ یاد نہ ہو۔ آج اگر خدا خواستہ قرآن کریم کے تمام نسخوں کو دینا سے غائب کر دیا جائے تب بھی قرآن کا ایک حرف بھی ضائع نہ ہو سکے گا۔

بل هو آية بينت في هذا من الذين اوتوا العلم وقرآن مجيد

نہ کہہ بالا بحث سے ہمارا مقصد یہ ہے قرآن کو ہر کی حفاظت اس کی کئی بہت پر موقوف نہیں ہے اور نہ حفاظت سے نفی کی ہوتی چیز رد کرنے کے قابل ہے۔

جس طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صحابہ کرام کو قرآن سکھاتے تھے اور حفظ کرنے کی ترغیب دیا کرتے تھے۔ اسی طرح سنن بھی سکھایا کرتے تھے۔ نماز، روزہ، زکوٰۃ، حج معاملات یعنی کون سا ایسا کام تھا جس میں حضورؐ نے واضح ہدایات نہ دی ہوں پھر حضورؐ اتنے نیاہ شیئ تھے کہ بقول امام نووی ایک ایک بات تین تین بار دہرایا کرتے تھے۔ تاکہ اچھی طرح ذہن نشین ہو جائے (رسائل الادوار ج ۳ ص ۱۱۱) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم صحابہ کرام کو ترغیب دیا کرتے تھے کہ وہ آپ کی باتوں کو یاد رکھیں اور۔۔۔ آئینہ نسلوں کو پہنچائیں۔ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے۔

كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلمنا
التشهاد كما يعلمنا القرآن -
(مسند الامام احمد جلد ۱ ص ۱۱۱)

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمیں اس طرح تشہد
سکھایا کرتے تھے۔ جیسے آپ قرآن سکھاتے تھے۔

حضرت عبداللہ بن عباسؓ ہی روایت کرتے ہیں۔

ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لان یشہد هذا
السدعا كما یشہد السومق من القرآن
بقول اللہم انی اعوذ بک من هذا بجنم
(مرقاۃ امام مالک ج ۱ ص ۲۳۷)

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد صحابہ کرامؓ کی کستور یہ ہے کہ تابعین کو سنسن یاد کیا کرتے تھے۔ حضرت عبداللہ بن عباسؓ قاری روایت کرتے ہیں کہ میں نے ایک دفعہ حضرت عمرؓ کو اسناد منبر پر بیٹھے لوگوں کو تشہد سکایا کرتے تھے۔

(مرقاۃ امام مالک ج ۱ ص ۲۳۷)

حضرت عمرؓ کہتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن عباسؓ میرے پاؤں میں زخمی ڈال دیا کرتے تھے۔ اور مجھے قرآن اور سنن سکایا کرتے تھے۔

(سنن الدارمی جلد ۱ ص ۲۳۷)

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرامؓ کی یہ تمام ترفیہ و تاکید رائے تو حق کی سنت محفوظ ہے اور ان کے بعد آنے والی لسوں تک پہنچ چکے عہد صحابہ کرامؓ کو "مرکز خلعت" کہتے ہوئے ہوتے تھے اسی محنت کی کیا ضرورت تھی جبکہ وہ یہ بھی جانتے ہوں کہ ہر زمانے میں ایک نہ ایک "مرکز خلعت" تو ضرور موجود ہے گا۔ اس کی قرآنی تشریح و تفسیر کے ہوتے ہوئے ہی (صلی اللہ علیہ وسلم کی زوی و نسل) ہدایت غیر ضروری ہوں گی اس قسم کا وہم تک صحابہ کرامؓ کے ذہن و قلب میں پیدا نہیں ہوا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے ذہن و نسل سے قرآن کی تشریح و توضیح کی اور ترفیہ و تاکید سے صحابہ کرامؓ کو یہ بتا دیا کہ قرآن کے ساتھ ساتھ میری تشریح کو یاد کرو، تمہیں ایسے آنے والی لسوں کو پہنچانا ہے تاکہ علم و وحی محفوظ رہ سکے۔

ہر دو اس پر جبکہ تفسیر تمام مسلمان پر ہے کہ نئے امڈ بڑے تھے۔ آپؐ نے اپنے تاریخی خطبہ میں فرمایا۔

نفس اللہ امرأ سمع منا حدیثاً فاحفظہ
حدیث نبیؐ پھر اسے یاد رکھا حتیٰ کہ آگے پہنچا دی۔

(عن ابن مسعود وسند احمد جلد ۶ ص ۹۷)

تفسیراً انھی الفاظ میں یہ حدیث مشکوٰۃ میں پہنچی۔ شافعی، حنفی، مالکی، ابو داؤد، ابن ماجہ و غیرہ کے حوالے سے حضرت زید بن ثابتؓ اور ابو الدرداءؓ سے روایت ہوئی ہے۔

حضرت ابو سعید خدریؓ نے بھی اسے ان الفاظ میں روایت کیا ہے نفس اللہ امرأ سمع منا حدیثاً فاحفظہا۔ اللہ تعالیٰ ہر فرد کے ایسے شخص کو جو میری بات کو سمجھنے اور پھر سے یاد رکھ سکے۔ فرمایا۔

الا فلیبلغ الشاهد الخائب
(من ابن عباسؓ سند الامام احمد جلد ۳ ص ۷۳ سنن دارمی عن ابی بکرۃ جلد ۱ ص ۲۹۷)

پھر اسی پر اکتفا نہیں کیا بلکہ یہاں تک فرمایا۔

اکثر، کھنے والے سے وہ زیادہ حافظ ہوتا ہے جس کو پہنچایا جاتا ہے۔

فَرَبَّ مَبِیْلٍ أَحْضَرَ لَہٗ مِنْ سَامِعٍ

صحابہ کرام کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی باتیں یاد کچھ نہ رہیں جب کہ اللہ تعالیٰ نے اسوہ حسنہ کو انسانیت کے لیے معیار اور نمونہ بنایا تھا اور سرکار کی اطاعت کو اپنی ذات تعالیٰ کی اطاعت کی طرح مخصوص ٹھہرایا۔

یہی وجہ ہے کہ اکثر صحابہ کا یہ حال ہوتا تھا کہ کھانے پینے کی پروا کئے بغیر ہر وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ رہا کرتے تھے، اصحاب صفہ درمیان اللہ جنہم کی مشہور جماعت جو ہر وقت مسجد میں رہتی تھی ان حضرات کا تو کام یہی تھا کہ حضور سے علم سکھیں اور اسے یاد رکھیں۔ حضرت البریرہ رضی اللہ عنہ کا شمار اصحاب صفہ میں ہی ہوتا ہے۔ "جباً جوین جب باز رہیں اپنے کار و بار میں مشغول ہو جاتے اور انھار اپنے اموال و مولیٰ میں۔" قرین اس وقت بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ لگا رہتا اور آپ سے علم سیکھتا رہتا۔ (مسند احمد جلد ۱۲ صفحہ ۴۶۸)

اور اس بات کا احترام ایک دفعہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے بھی حضرت البریرہؓ کے سامنے کیا ہے۔

انت یا ابابہ ہی یقیناً گفت اللہ لنا رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم و اعلمنا بعد یش
رواقی ۱۲ اسے البریرہؓ آپ ہم سے زیادہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ رہیں اور حضورؐ کی
حدیث کو ہم سے زیادہ جانتے ہیں۔

پھر صحابہ کرام کی یہ عادت تھی کہ وہ علم کو چھپایا نہ کرتے تھے۔ اور کئی علم پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وحید کا انہیں علم تھا۔ حضورؐ کے یہ الفاظ یاد رکھنے کا لپ بایا کرتے تھے۔ "من سئل عن علمہ فکتمہ، اجمہ لجمہ من نامہ و ہوا لقیاضہ" جس کسی سے علم کی بات پوچھی گئی اور اس نے اسے چھپایا تو قیامت کے دن اسے آگ کی لگام دیا جائے گی۔ ایک طرف کتمان علم پر اتنی بڑی وعید تھی دوسری طرف صحابہ کرام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس قول کو بھی خوب جانتے تھے۔ جس کی حضورؐ باریا زیادہ دانی کرتے رہتے تھے۔ "من کذب علی متعمداً فلیتنبوا مقعداً" من انما۔ جو شخص جان پر جھوٹ کر جھوٹ بولے تو اپنا مقعد جہنم میں بنائے (نقل بالترتیب) کبھی حضورؐ فرماتے۔ "من حدیث عنی بعد یثیری انہ کذب فھو احد الکاذبین" (برہان متحرک بن جندب وغیرہ بن مشہور مشکوٰۃ) جو کوئی مجھ سے حدیث روایت کرے اور وہ جانتا ہو کہ یہ حدیث جھوٹی ہے۔ تو وہ دوجہزئی میں سے ایک ہے۔

یہی وجہ ہے حضرت البریرہؓ حدیث سنانے سے پہلے حضورؐ کا ارشاد "من کذب علی متعمداً فلیتنبوا مقعداً" من انما سناہ پڑھ لیا کرتے تھے۔ حضرت عبداللہ بن عمرؓ یہاں تک احتیاط کرتے تھے کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث میں ایک لفظ بھی گمراہی نہ کر رہتے تھے۔ (سنن الدارمی جلد ۱ صفحہ ۹۹)

حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کی احتیاط کا یہ عالم تھا کہ۔ "قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کچھ ہوئے آپ کا پہرہ متغیر ہو جاتا پھر فرماتے حضورؐ نے ایسے فرمایا ہے یا اس کے لگ بھگ (مسند الامام احمد جلد ۱ صفحہ ۳۱۶)
شرعیں ابو سعیدؓ ہیں کہ حضرت من مٹانے اپنے بیٹوں اور بیٹیوں کو طابا اور کھا۔

یا جی وہی انکی انکھ مناس قہر چو شد
ان نکو نو اکیس آخرین فتعلوا العلم فمن
لم یستطع منکم ان یرویہ اوتال یحفظ
فلیکتبه ویضعه فی بیتہ -
روایت کردہ ابو اسحاق

اُن حضرات کو حدیث نبوی مگر بیٹھے بٹھائے آسانی سے نہیں لی جابا کرتی تھی کہ وہ - آسانی سے اسے حمل جانیں - وہ حدیث
سننے کے سینکڑوں میل کے نفی کے بعد تیس برداشت کیا کرتے تھے۔ حضرت ابوالہادی کہتے ہیں کہ ہم بصرہ میں روایت سننے کو اس پر کھڑا
رہتے تھے اور اس وقت تک چین نہ لیتے تھے جب تک ہم مدینہ جا کر غزوہ صحابہ کے سہ سے نہ سن لیتے تھے۔ ابن قیس کہتے ہیں ایک دفعہ میں
حضرت ابوالہادی و رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ساتھ دمشق کی مسجد میں بیٹھا ہوا تھا کہ ایک شخص آیا۔ دیکھنے لگا اے ابوالہادی میں مدینہ یعنی
مدینہ رسول سے ایک حدیث دریافت کرنا چاہتا ہوں جو مجھے یاد ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ
سے دمشق تک کے سفر کے صحابہ برداشت کرنے کے بعد بھی وہ شخص حضرت ابوالہادی سے سنی ہوئی حدیث قبول کر کے اس شخص سے
یاد وہ احسن کوئی نہ ہوگا۔

صحابہ کرام تابعین اور محدثین احادیث سن کر اس پر عمل بھی کیا کرتے تھے زندگی کے ہر روز پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
حدیث روایت کرنا کو سامنے رکھا کرتے تھے۔ آپس میں حدیث پر مذاکرات کیا کرتے تھے۔ ایک دوسرے کو حضور کی احادیث سناتے دہتے
مارع حدیث کے حلقے قائم رہتے تھے۔ جس کی وجہ سے احادیث یاد رہتی تھیں۔ پھر اپنے شاگردوں کو بھی آپس میں مذاکرات کی ترغیب
یتے رہتے تھے۔ حضرت ابن عباس فرمایا کرتے -

تذاکر والحدیث لا یفطت منکم
(رسن السادی جزو ۱ ص ۱۱۱)
فرت الراجید خدی بھی تاکید فرمایا کرتے تھے۔

تذاکر والحدیث فان الحدیث یحیی
الحدیث - (روایت جزو ۱ ص ۱۱۹)
بن جاسبی کہا کرتے تھے۔ تذاکر والحدیث فان احیا الحدیث هذا اکیس قہر - حدیث آپس میں بیان کرتے رہنا
سے منہ یعنی یاد رکھنا ہے۔ اسی طرح ایک روایت حضرت عقیلہ سے مروی ہے (مقدمہ ابن النفاذ ص ۱۲)
یہی میں ایک قول امام نہری جوطا اور مجاہد سے بھی نقل ہوا ہے۔

ابو اسحاق نے فرمایا -

من سہ ان یحفظ الحدیث فلیحدت بہ
ولان یحدت بہ من لا یشتمہ
جسکو حدیث یاد رکھنا اچھا لگے تو اس کو چاہیے کہ
وہ حدیث بیان کرتا رہے چاہے ایسے شخص ہی کو

کیوں نہ سنائی پڑے جو محض پر دل سے آواہ نہ

ہو۔ (مقدمہ ابن الصلاح ص ۲۲)

اس کے آگے امام ابن الصلاح لکھتے ہیں۔ محدث کو چاہئے کہ وہ احادیث کی تخریج اور تصنیف و تالیف وغیرہ میں مصروف نہ ہو تاکہ احادیث اس کے حافظہ میں محفوظ رہ سکیں۔ امام ابوبکر غلیب بغدادی کہتے ہیں خاکہ حدیث سے حدیث حفظ نہ ہتی ہے۔ (مقدمہ ابن الصلاح ص ۲۲)

نقل حدیث کے مدار میں سلف بہت زیادہ احتیاط سے کام لیتے تھے بعض سلف تو حرف حافظے سے نقل شدہ حدیث بھی کو معتبر نہ سمجھتے تھے۔ لا جملۃ الا فیما سوا کا المادوی من حفظہ و تذاکرہ۔ یعنی جس حدیث کو راوی اپنے سے روایت کرے صرف وہی قابل اعتبار ہے۔ یہ مسلک امام مالک اور امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہما کا بیان کیا جاتا ہے۔ شافعیہ سے ابوبکر الصیدلانی مروزی بھی اسی طرف گئے ہیں۔ (مقدمہ ابن الصلاح ص ۱۸)

محمد بن جب اسناد کی جانچ پڑتال کرتے ہیں تو راوی کی عدالت کے بعد اس کے حافظہ کو اہم خیال کیا جاتا ہے۔ ہمیں بے شمار کتب کے نام ملتے ہیں جو ثبات عدالت کی بلند یوں پر فائز ہیں۔ مگر حافظہ کو رد ہونے کی وجہ سے محدثین سزا نہیں قابل اعتنا نہیں سمجھا۔ ۱۔ اسے حدیث سننے سے پہلے وہ راوی کے حالات سے قرب واقفیت حاصل کرنا ضروری خیال کرتے تھے۔ ابوسعید ادریس اور ابوالبراء عبد بن عمر سے روایت ہے۔ جب وہ کسی شخص کے پاس حدیث حاصل کرنے کی غرض سے جاتے تو اس کی نماز و پابندی سنت اور سبب و غیرہ کی جانچ پڑتال کرتے تھے۔ (النداء ج ۲ ص ۱۵۱) طاؤس کہتے ہیں کہ محمد بشیر بن کعب حضرت عبداللہ بن عباسؓ کے پاس حاضر ہوئے اور حدیث بیان کرنے لگے حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا مجھے پہلی حدیث دوبارہ سننا (یعنی یہ کہ میں تمہارا حافظہ دیکھوں)۔ بعد ازاں ان کے اعتقاد میں حافظہ کو بہت زیادہ اہمیت حاصل ہے۔ جب محدثین راوی کی جود و تعدیل پر بحث کرتے ہیں تو ان کے ضبط اور عدالت کے لحاظ سے ان الفاظ میں تعارف کرواتے ہیں۔ ثقتہ حافظہ یا ثبت حافظہ یا صدوق حافظہ وغیرہ اس کی جرح میں سبھی الحفظ یا یس بقوی وغیرہ کے الفاظ استعمال کرتے ہیں۔ اشع کہتے ہیں کہ امام مالکؒ سوال کیا، کیا ایسے راوی سے حدیث لی جاسکتی ہے جس کا حافظہ قوی نہ ہو؟ امام مالکؒ نے فرمایا نہیں۔

(اسعاف فی رجال الموطا ص ۱۷)

آئمہ محدثین بہترین حافظ اور اہل عدالت کے مالک تھے۔ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ انسؓ نے انہیں صرف حدیث کی حفاظت کے لئے پیدا کیا تھا۔ قوی حافظہ ہونا تو محدث کی لازمی صفت ہے اور جو لوگ حدیث میں امامت کے رتبہ پر فائز ہوئے ہیں ان کا قوت لی حافظہ تھا۔ ہشام بن عبد الملک نے امام زہریؒ سے کہا کہ وہ اس کے بیٹے کے لئے ینا احادیث لکھوا دیں۔ انہوں نے ہشام کے کاتب کو چار سو احادیث اٹھا کر راویں۔ اور چھ گئے پھر (کسی دن) ہشام نے زہریؒ سے کہا کہ احادیث تو ضائع ہو گئی ہیں۔ آپ نے فرمایا کئی چیز نہیں بولنے چھوڑی احادیث اٹھا کر ادیس۔ ہشام وہی احادیث نکال لیا کیا تو مصدوم ہوا کہ امام موصوف نے ایک حرف بھی نہیں چھوڑا تھا۔ دراصل ہشام نے امام زہریؒ کا حافظہ آزمایا تھا۔

(البیہ والنبایہ جلد ۹ ص ۱۴)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے ساتھ بھی اسی قسم کا ایک واقعہ پیش آیا تھا ابوالزحریرہ جو مروان کا کاتب تھا کہتا۔

مردن نے حضرت ابو ہریرہؓ کو بلا بھیجا (تاکہ وہ ان سے حدیث سنے) حضرت ابو ہریرہؓ نے حدیث بیان کرنا شروع کر دی مروان نے مجھے اپنے تخت کے چچے بھیجا کہ بٹھا دیا تاکہ میں وہ تمام احادیث لکھ لوں جو وہ بیان کریں۔ ایک سال گزرنے کے بعد مروان نے حضرت ابو ہریرہؓ کو پھر بلا بھیجا۔ وہی احادیث پھر میں لکھ رہا تھا کہ وہی احادیث سے مقابلہ کیا تاکہ انہوں نے ایک مرتبہ کا غیر تبدیل نہیں کیا تھا۔ (ذوالحجۃ فی السہاء الصحابہ لابن حجر ص ۳۳۳ جلد ۲)

یہ تھکے کہانیاں نہیں، مستند واقعات ہیں، ایسے واقعات جو ہر اعتبار سے صحیح، درست اور قابل اعتماد ہیں، کسی نسب کے قول و فعل کو یاد رکھنے کی جتنی امکانی کوششیں ادا احتیاطیں کی جاسکتی ہیں وہ تمام کی تمام احادیث نبویؐ کے ضبط و حفظ میں اختیار کی گئیں۔ احادیث کو ان نفوس قدسیہ (مصابہ کرام) نے محفوظ اور یاد رکھا، جو عاملین قرآن تھے۔ اور جن کا اس پر ایمان تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت دین میں بخت ہے!

انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو قرآن کو ہمہ کی تلاوت کے ساتھ اس کی تفسیر کا منصب عظیم تفویض فرمایا تھا۔ کتاب و سنت کی تعلیم ہی احادیث میں ملتی ہے، جو بد بخت - سنت نبویؐ کو محض تاریخ سمجھتا ہے، اور اس کے دین میں بخت ہونے کا قائل نہیں ہے، وہ دماغ "سنگ بخت" ہے اور نبوت کا انکار کھینچ رہا ہے!

اللہ تعالیٰ ہم سب کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت کی کوئی غایت فرمائے کہ: "و ما من اطاعت ربوتی

بی کا نام ہے۔

سوشلزم کی ناکامیاں

از ۱۔ استدیگانی - ایم۔ لے

سوشلزم کی مفکرین غرض و شوق اور عملی ناکامیوں کی متعین مثالیں مستند کتابوں کے ذریعہ سے - طلباء اور سیاست کاروں میں مفت تقسیم کے لئے - صرف لاگت پر - ۲۲ روپے سینکڑہ -

آفٹ لمباٹ - رنگین سرورق - ۸۰ صفحات پر مشتمل

شائع کردہ ۱۔ ادارہ ادب اسلامی - ۲۳۔ اسٹریٹ ٹاؤن سرگودھا

”سال کی تھی۔ لیکن صاحبِ آرزو کی محنت ہے کہ وہ دو سال کے تھے، اس لئے کہ شیخ بخاری کی ولادت ۱۵۲ھ میں ہوئی اور ۱۵۴ھ میں وہ سات سوڑھا لکے دینے آئے۔ اس سال امام مالک کی وفات ہوئی تھی۔“

جنہیں اس وقت امام مالک کے فیض لا رہا تھا۔ عمرو بن ابی سلمہ سے فیضیاب ہوئے اور موطا کی سماعت کی۔ لیکن ان کا شاہنشاہ امام مالک اپنے آخری سفر پر روانہ ہو گئے اور یہ کتاب الاعداء کے جن ابواب سماعت سے روک گئے، ان کا بنا پر بھی ان ابواب زیادہ کے واسطے سے روایت کرتے ہیں، بعض محققین کا خیال ہے کہ یہ ابواب امام مالک کی وفات کی وجہ سے نہیں بلکہ کچھ اور مافی کی بنا پر سماعت سے روکے گئے اور امام مالک کی رحلت خلیفہ بنی کے دوسری بار مدینہ آنے کے وقت ہوئی اس تحقیق کے مطابق ابن عبد البر کا یہ خیال درست معلوم ہوتا ہے کہ سماعت موطا کے وقت عمرو بن ابی سلمہ کی عمر اٹھارہ سال کی تھی اور اغلب ہے کہ جب عمرو بن ابی سلمہ کے انتقال کے وقت ان کی خدمت میں پہنچے ہوں تو عمر اٹھارہ سال ہی ہو۔

معمور دئے تھے تحصیل علم کے لئے اندلس سے دوسرے مشرق کا سفر کیا پہلی مرتبہ انہوں نے امام مالک کے علاوہ سفیان بن عیینہ، لیث بن سعد، عبد اللہ بن وہب، ابو نافع بن نعیم کے اکتب علم کیا دوسرے سفر میں انہوں نے ابن القاسم سے جو کہ امام مالک کے اصحاب بن تلامذہ میں مشہور کئے جاتے ہیں، سماعہ حدیث کی سند سے

شیرخ امام، ملکہ کے علاوہ مسعودی کو بن کر رات سے استفادہ کا شرف حاصل ہوا ان میں ممتاز اور شہسپا نام یہ ہیں۔
یحییٰ بن مضر، زیاد بن جابر الرضی، لیث بن سعد، سفیان بن عیینہ، عبد اللہ بن وہب، ابن الخاقم، قاسم بن
عبد اللہ الحمیری، ابی ضرہ، انس بن حیان۔

عمرہ کے منجہ فیض سے بزرگ مستغنیہ ہوئے ان میں یحییٰ بن محمد محمد بن وضاحت، محمد بن العباس، ابن الولید، صاحب بن

علیؑ انہماک
 قصیل علم کے لئے جس مغل و یکسوئی، انہماک اور ذوق و شوق کی امتیاج ہوئی ہے وہ ان میں ہر جہر اتم موجود تھا،
 جب وہ امام ملک کی خدمت میں سماع کے لئے حاضر ہوئے تو دنیا و مافیہا سے بالکل کٹ کر اکی کے ہوئے۔
 چنانچہ بیان کیا جاتا ہے کہ ایک بار اثناء درس کے کہنے لگا۔ "اتنی دیکھی تمام شکراتے درس باقی دیکھے چلے گئے، لیکن مٹی اپنی جگہ سے
 ہلے گی نہیں۔ امام اگلے نے تعجب سے دریافت کیا کہ۔ "اڈس میں تو باقی ہوتا ہے چرتم کیوں نہیں دیکھنے گئے، شیخ مجھے نے اس کا جواب
 دیا ہے۔ وہ درس و تدریس اور علمی انہماک کا عین نمونہ بننے کے قابل ہے۔ فرمایا

اسلام اور صلہ فطری الغیب و انما مرحلت
لا شاهدك والقلم من علمك وھدایت

اپنے وطن غصہ نہا کر دے اس جواب کو سن کر امام الگ اتنا زیادہ خوش ہوئے کہ انہوں نے اٹھ دانت بچھ لیا کہ عاق اہل الذلیل
لا خطاب مل گیا۔

تفہم

معاہدہ حدیث کے ساتھ شیخ محمد کو فقہ میں بھی درجہ کمال حاصل تھا یہ فقہ ان کی صلاحیت اور محنت کے ساتھ ساتھ اور سفیان بن عیینہ کے فیض صحبت کا نتیجہ تھا، اندلس میں فقہ مالکی کی اشاعت میں احمد بن حنبل، ابن حاتم اور عبد بن ربیع کے ساتھ معصومہ کا بھی بڑا حصہ ہے حافظ ابن جریر نے "وہاں فقیہا حسن المالکی" لکھنے میں سب سے معصومہ کی غیر معمولی ثقہ ہی کا نتیجہ تھا کہ اہل اندلس ان کے فتویٰ پر پورا اعتماد رکھتے تھے۔ اس فن میں ان کی ہدایت مسلم بن اسحاق متقی کا افسانہ ہے کہ یحییٰ بن خلیفہ حمالک سے تحصیل علم کرنے کے بعد واپس آئے تو علم کی ریاست (سردار) ان پر فخر کر گئے تھے۔

ابن خلکان لکھتے ہیں :-

ان یحییٰ حادلی الاندلس وانتمت الیہ
ما یستلزمہا وہبہ انشور ہذا حب مالک
فی تلك البلاد و ثقته بہ جاعلہ
لا یصحون عدوہ۔
حافظ ابن عبد البر متطہرا ہیں :-

قدوم الی الاندلس بعلوہ کثیر فداوت
فقیہ الاندلس بعد عیسیٰ بن عیسا الیہ
والتمی السلطان والعامۃ الی سرایہ
یحییٰ کثیر علم کے ساتھ اندلس واپس آئے اندلس کے
منصب افتا پر عیسیٰ بن عیسا کے بعد وہی فساد
ہوئے اور عوام و خواص سب آپ کی رائے کی طرف
رجوع کرتے تھے۔

حق گوئی و بیباکی
فقہ و فہم کی وجہ سے ان کی جہانے ہوتی تھی اس کا اظہار یہ طے فرماتے تھے اور اس میں کسی کے طب و دہم کی پروا
نہیں کرتے تھے۔ جن کی مبادی بھی انہیں محبوب نہ کر سکتا تھا۔ ایک بار اندلس کے حاکم امیر عبدالرحمن بن
حکم الاموی ماہ رمضان میں اپنی ایک محبوب لڑکی سے منہ سے کہنے کی حالت میں پوچھ رہے تھے کہ "اس کا اس باقی تھا جس نے
اپنی اس اضطراری حرکت پر اسے شرمندگی اور کفارت معصیت کی فکر دامگیر ہوئی۔ اس نے میرے تمام فقہیہ تقریرات ہی میں طلب کر کے کھانا
لا مسئلہ دریافت کیا۔ یہی معصومہ کی پوری حیات ادیبیہ کے ساتھ فرمایا۔

"میرے بچے وہ بچے وہ بچے کے رونے سے رکھنا چاہتیں؟"

شیخ یحییٰ کی جلالیت بنی کی وجہ سے وہاں تو کسی فقید کو اشتہار کی مجال نہ ہو سکی۔ لیکن دوبار سے واپس آنے کے بعد عرض کیا کہ "امام
مالکؒ تو اس روح کے مائل ہیں خیر کے قائل ہیں یعنی ان کے نزدیک کفارت صوم میں روزہ دار کو اختیار ہے چاہے غلام آزاد کرے یا سٹھ
سکینوں کو کھانا کھلائے یا دروازے مسلسل رونے لگے۔ پھر آپ نے دروازے کے دروازے کی ہر گیموں اصول کیا؟
پیش کرنا چاہتے تھے حکیمانہ جواب دیا۔

لو فخرنا لہ ہذا الباب سہل علیہ ان یطأ
اگر ہم نے امیر کے لئے یہ دروازہ کھول دیا تو اس کے لئے

کل یوم و لیقن من قبة نبيه ولكن حملته
على اصعب الامراض وهو دلت

بہت آسان ہو گا کہ دوزخ جماعت کرے اور گناہ میں
کوئی غلام آزاد کر دے لیکن میں نے اس کے لئے مشکل
صورت اختیار کی تاکہ آئندہ وہ انسان کی برائی نہ کرے
شیخ محمد بن مسعودی کی شخصیت گونا گوں اہل حق و علی اور روحانی کمالات کا مجموعہ تھی۔ ان کے تہذیبی اور جامعیت کا تمام
تحقیقین نے خواجہ حسین پیش کیا ہے، ابن علی و حنفی رقمطراز ہیں۔

جامعیت

وكان اماماً كثيراً عدا كبرياؤه
وأنفرا لخصمته كامل العقل خيرا النفس
كثيرا لعدوّه والعقل ربه
امجد بن خالد کا بیان ہے کہ

سريع طبع من أهل العدا بالاندلس
منذ دخلها الاسلام من الخطوة وعظم
العقل من وجلالة الذكر ما اعطيه يحيى
بن يحيى

ابو اریب بن الفریحی کا قول ہے کہ محمد بن مسعودی امام وقت اور بیکٹائے زمانہ تھے لیکن ابن کلباہ کہتے ہیں کہ "الیہ انتھب الیہ صلی
والعصہ بالاندلس" علامہ مقرئ نے لکھا ہے کہ شیخ مسعودی کی روایت کو اس قدر مستند سمجھا جاتا تھا کہ مشرق کے علماء بھی اس
سے استناد کرتے تھے۔

عزت شان میں محمد بن مسعودی اپنے گونا گوں کمالات کی بنا پر جس طرح عوام میں غیر معمولی عزت و احترام سے دیکھے جاتے تھے اسی طرح خاص
عزت شان میں بھی ان کی بڑی توقیر کی جاتی تھی، حکومت کی جانب سے ان کو باہر یا منصب تصدق کی پیشکش کی گئی مگر انہوں نے
یہ شان استغناء کے ساتھ اسے نامنظور کر دیا۔ اس کی وجہ سے ان کی عزت و مرتبہ میں دو چند اضافہ ہو گیا، حتیٰ کہ سلطان وقت کی
گاہ میں ان کا مرتبہ اس درجہ بلند ہو گیا کہ ان کے مشورہ کے بغیر ملک کا کوئی اہم معاملہ سرانجام نہیں پاتا تھا یہاں تک کہ گورنروں کے
زل و نصب میں بھی ان کی رائے کو مقدم رکھا جاتا تھا۔

ابن القوطیہ کا بیان ہے کہ محمد بن مسعودی اپنے بے لاگ عدل و انصاف کی وجہ سے اندلس کے بادشاہوں میں بڑی عزت کی نگاہ سے دیکھے
تھے یہاں تک کہ جب تک وہ زندہ رہے اندلس میں کوئی قاضی ان کے مشورہ کے بغیر مقدم نہیں ہوتا تھا۔
علامہ ابن عساکر اندلس فرماتے ہیں کہ امام ابو حنیفہ کی فقہ کی اشاعت قاضی ابو یوسف کے قاضی القضاۃ ہونے کی بنا پر ہوئی کیوں کہ
ماہر مجتہد اور مخصوص علمی وقادری وجہ سے انھوں نے مشرق سے دیکھا تھا کہ افریقیہ تک صرف وہی لوگ ذمہ دار شعربوں پر نہایت جانتے
تھے جو قاضی ابو یوسف کے ہمارے وہم خیال ہوتے تھے، اسی طرح جو اندلس میں ماضی فقہ کی اشاعت محمد بن مسعودی کے ذاتی اثر و رسوخ کی وجہ سے

وفات

۲۲ رجب ۹۳۳ھ کو علم و فضل کا یہ نیر تہاں غروب ہو گیا، جس نے اپنی فیا گستری سے نصف مردے سے بھی نائد اور تک اندس کو سوز رکھا تھے۔ اس وقت ان کا عمر ۸۶ سال کی تھی۔ ان کی قبر قرطبہ کے قبرستان بنی حارم میں زیارت کا و خلافت ہے۔

موطا نسخہ مصمودی کی خصوصیات

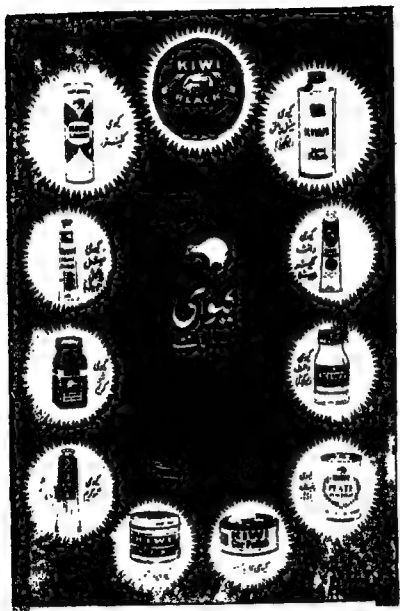
شیخ عجمی مصمودی کا سب سے بڑا کارنامہ امام مالک کی موطا کی سعادت و حفاظت ہے جس نے جانشیدہ انہیں تاریخ علم و فن میں حیات جاوداں عطا کی ہے۔

امام مالک سے یوں توسینکڑوں لوگوں نے موطا کا سماع کیا لیکن ان سب نے امام صاحب کی مرویات کو محفوظ نہیں کیا صرف تلامذہ نے انچی روایت کے مطابق موطا کو کچھ کیا، جن کے اسمائے گرامی یہ ہیں۔
یحییٰ بن عجمی مصمودی، عبد اللہ بن وہب، ابن القاسم، عبد اللہ بن مسلمہ، یحییٰ بن عیسیٰ، یحییٰ بن بکر، سعید بن عقیق، ابو مصعب زہری، مصعب بن عبد اللہ زہری، اسمعان بن برد، ابو حذافہ السہمی، سعید بن سعید، امام محمد بن منہج، شیبانی، یحییٰ بن عجمی، عبد اللہ بن یوسف، بشری۔

موطا کے ۱۹ نسخوں میں مشہور اور متداول صرف دو نسخے ہیں، ایک مصمودی کا دوسرا امام محمد کا۔ لیکن ان دونوں میں بھی نسخہ مصمودی کو زیادہ شہرت اور مقبولیت نصیب ہوئی۔ حتیٰ کہ آج ساری دنیا میں موطا کا اطلاق نسخہ مصمودی ہی پر ہوتا ہے۔ اس نسخہ کی سب سے بڑی خصوصیت یہ ہے کہ وہ امام مالک کی وفات کے وقت زیر مسامحت تھا، لیکن جیسا اوپر مذکور ہوا، یحییٰ مصمودی نے اس کا سماع امام مالک سے ہی کیا جس سال ان کی رحلت ہوئی، اس طرح وہ موطا کے دیگر تمام نسخوں میں آخری نسخہ پاتا ہے اور بظاہر ہے آخری سماع کو مزاج تسرہ دیا جائے گا۔

دوسری نمایاں خصوصیت اس کی یہ ہے کہ یہ بہت سے ایسے فرعی مسائل پر مشتمل ہے جو کہ اب میں مذکور روایت کے مطابق ہیں۔ ان خصوصیات کے باوجود یحییٰ مصمودی کی روایات میں ازہام زیادہ ہیں، اس لئے وہ کتب سترہ میں جگہ نہ پاسکیں تھے بعض محققین موطا امام محمد کو نسخہ مصمودی پر کئی وجوہ سے توفیق دیتے ہیں، لیکن اس سلسلہ میں محدث زائد الکثری کی یہ رائے بڑی ہی معتدل اور نہایت حقیقت پر مبنی معلوم ہوتی ہے کہ دونوں نسخے اپنی جداگانہ خصوصیات میں باہم دگر توفیق رکھتے ہیں، وہ رقمطراز ہیں۔

”اس دور میں موطا کی مشہور ترین روایت اہل مشرق میں امام محمد بن حسن کی مدایت ہے اور اہل مغرب میں عجمی الطبری کی پہلی روایت کا امتیاز یہ ہے کہ اس میں اہل عراق نے موطا میں مدونہ جن احادیث اہل حجاز کو لیا ہے اور جن کو دوسرے دلائل کی بناء پر جو امام محمد اپنی موطا میں لائے ہیں، نہیں لیا ہے، ان کا بیان ہے، ”اسے چیز ان لوگوں کے لئے نہایت مفید ہے جو اہل مینہ اور اہل عراق کے اجتہاد کی متقی اور فریقین کے دلائل کا باہم موازنہ کرنا چاہتے ہیں اور دوسری روایت موطا کی تمام روایتوں میں اس حیثیت سے ممتاز ہے کہ وہ تین ہزار کے قریب امام مالک کے ان اجتہاد کی متقی پر مشتمل ہے جن کا تعلق فقہ کے مختلف ابواب سے ہو (بقیہ صفحہ ۳ پر)“



جناب ملا واحدی کے خطوط سید اوصاف علی دہلوی (بی۔ اے) کے نام

سید اوصاف علی صاحب، جناب ملا واحدی کے بھائی کے نواسے ہیں، وہ میری درخواست پر ملا صاحب کو ہونے کے بہت سے خطوط لکراتے تھے، میں نے ان میں سے چند خط چن لئے، جو قارئین - نازان کے مفید ہونے کے لئے درج کئے جاتے ہیں۔ (م۔ ق۔)

(۱)

نظام المشائخ، نارنگناظم، بارکڑی، ۳۳

دارجمادی الثانی ۱۳۸۴ھ

۱۸ مارچ ۱۹۶۲ء

عزیزم، علیکم السلام ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔ عزتِ عام میں جنہیں بڑا آدمی کہا جاتا ہے، وہ حقیقتاً بڑے آدمی نہیں ہوتے، بڑے دولت مند، بڑے ذی علم، بڑے سیاست دان، بڑے مدبر و غیرہ ہوتے ہیں۔ بڑا آدمی وہ ہے جسے اللہ بڑا تقسیم کرے۔ اللہ نے اس کا مینہ بتا دیا ہے کہ میں کلمہ عرف اسے بکھتا ہوں جو مستحق ہے۔ جنہ جو مستحق ہوگا اسے وہ مکرم درمستاز اور بڑا انسان ہوگا۔ متقی محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی پردی سے بنا جاتا ہے۔ مضمون کے لئے سفارش کرنے کی ضرورت نہیں ہے۔ مضمون اپنی سفارش خود کی کرتے ہیں۔

دعا گو واحدی

(۲)

۱۵ رجب الثانی ۱۳۸۴ھ

۱۰ دسمبر ۱۹۶۲ء

بسم اللہ

عزیزم، علیکم السلام ورحمۃ اللہ وبرکاتہ،

امبارکوش انبیا۔ اگر کسی نے لکھا ہے تو میرے نزدیک اچھا نہیں کیا۔ اللہ معاف فرمائے۔ اولیاء کی انتہا انبیا کی

ابتدا نہیں ہے انبیاء سے غیر نبی کو کوئی نسبت ہی نہیں دی جاسکتی۔ صحابہ کے علاوہ اوروں کے لئے رضی اللہ عنہ لکھا جی میں سمجھتا ہوں کہ غلط بات ہے۔ علیہ الرحمہ یا رحمۃ اللہ علیہ لکھنا چاہیے۔ اپنے والدین کو میرا سلام کہو۔

(۳)

۹۰ رشتہ بان ۱۳۸۵ھ ۱۲ دسمبر ۸۶

بسم اللہ

عزیزم! علیکم السلام ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔ مولانا محمد علی کی سب سے بڑی خوبی یہ تھی کہ وہ واقعی اللہ کے پستدار تھے۔ انہوں نے بہت کم گاڑھی کا ایسا ساتھ دیا کہ گاڑھی کی کامیابی اللہ ہندوستان کی آنا دی میں اُن سے زیادہ کسی اور کا نہیں ہے۔ مولانا محمد بنو سائق دینے تو آنا دی کے حصول میں مسلمانوں کی گاڑھی جی کو مدد ملتی اندازاً ہی کچھ عرصے اللہ کی رحمت تھی۔ لیکن خیر مولانا محمد علی نے جب دیکھا کہ ہندوستان پر غلبہ رکھنا چاہتے ہیں تو کھانہ دے دیں۔ لیکن خیر مولانا محمد علی نے جو اثر قائم کیا تھا اُسے بھی قسربان کر دیا اور پاکستان کی بنیاد ڈال دی۔ مولانا محمد علی لکھنؤ جی کو نہ چھوڑتے تو پاکستان نہ بنتا۔ مشکل تھا۔

خیر طلب و احمدی

(۴)

۱۰۱ رشتہ بان ۱۳۸۵ھ ۲۳ دسمبر ۸۶

بسم اللہ

عزیزم! علیکم السلام ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔ لکھنؤ جی اپنی قوم کی بھلائی چاہتے تھے تو یہ کوئی عیب کی بات نہیں تھی۔ ایسے لیڈر بھی کہاں ہیں جو اپنی قوم کی بھلائی چاہتے ہوں۔ سید محمد علی شرفائے ہندوں میں سے تھے مولانا محمد علی کے زمانہ میں سید دکنی بنجورہ کیسے دئی آئے تھے۔ ہندو کے اچھے دیرنگی تو لوہے سے گئے مولوی محمد الیم شہر کو مولانا محمد علی نے ایڈیٹر کی ٹیٹے بلایا تھا۔ وہ بھی ہندو کے نکلنے کا انتظار نہیں کر سکے۔ یہ دونوں حضرات قیام دہلی کے زمانے میں میرے ہی خواجہ صاحب سے ملنے اکثر ڈاک کرتے تھے۔ میری پہلی شادی میں شریک تھے۔ سید محمد علی نے بہت تمنا لکھا ہے مگر جتنا لکھا ہے وہ جواب لکھا ہے۔

خواجہ صاحب ادر۔ دار صاحب کی لڑائی کاغذ، چڑ میں خواجہ صاحب کی سوانح عمری میں لکھ چکا ہوں۔ اپنے والدین کو میرا سلام کہو۔ دعا گو و احمدی

(۵)

۱۰۲ رشتہ بان ۱۳۸۵ھ ۲۵ دسمبر ۸۶

بسم اللہ

عزیزم! علیکم السلام ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

تم نے دعائیں دعا کی نظم کا مقدم بہت اچھی طرح بیان کیا ہے۔

اللہ کی مخلوق سے محبت کرنا اللہ ہی سے محبت کرنا ہے۔ محبت کے سنی ہیں اللہ کی ہدایت کے مطابق مخلوق کے ساتھ برتاؤ دیتا۔ محبت سب کے ساتھ یکساں نہیں کی جاتی۔ ماں باپ کے ساتھ محبت اور قسم کی ہوتی ہے میری کے ساتھ اور شہر کی۔ اولاد کے ساتھ اور قسم کی، نامعلوموں کے ساتھ اور قسم کی وغیرہ وغیرہ۔

بسم اللہ

(۱۵ رشتیان ۱۳۸۴ھ : ۱۸ نومبر ۱۹۶۴ء)

عزیزم! علیکم السلام ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

میں نے تمہارے مضامین پڑھتے ہیں اللہ ان پر اظہار سے بھی کر دیا۔

میرے لئے عمر نوٹ لکھنے کی دعا بھی مت مانگنا۔ مجھے تو عمر کے بعد کی وہ زندگی مطلوب ہے جس کا کوئی منوں سے وعدہ کیا گیا ہے۔ وہ زندگی مطلوب کیا، ہر وقت اس زندگی کا منتظر ہوں اس کے یہی صحنہ ہیں کہ موجودہ زندگی سے بیزار ہوں اور موجودہ زندگی کا ناقصی کرتا ہوں۔ موجودہ زندگی کو بھی نفرت سمجھتا ہوں۔ لیکن عمر نوٹ حضرت لورہ کا حصہ ہے۔

دعا گو راہدی

اپنے والدین کو میرا سلام کہو

بسم اللہ

(۶ مارچ ۱۳۸۸ھ : ۱۵ اپریل ۱۹۹۸ء)

عزیزم! علیکم السلام ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

نثر خواجہ حسن نظامی علیہ الرحمہ کی ایک خصوصیت تو یہ ہے جس کی یہی بروی کرتا ہوں، یعنی سادگی۔ دوسری خصوصیت ان کی عاہلہ انشا پر ہدایت تھی۔ شوق قہرہ پہنچ کر فرعون موسیٰ کی لاش دیکھتے ہیں تو اس سے خطاب فرماتے ہیں۔ "اٹھ، چل، اچسکی کا ایک بیک جام پیتا۔۔۔۔۔" اسی کو نثر کی شاعری کہا جاتا ہے ادبیہ نثر کی ایسی شاعری ہے، میں جسے خواجہ صاحب پر ختم سمجھتا ہوں۔ مراد حضرت مولانا سے میری پہلی ملاقات ہوئی تو نثر کا شاعر خواجہ صاحب کو سب سے پہلے انہوں نے کہا تھا۔ ملاقات کا حال ہاتھ میں چھب چکا ہے اندم تعجب کر کے، ویسے خواجہ صاحب شروعاتی عمری سے باطل بیگانہ تھے۔ ان کی تقریروں میں نثر نہیں کبھی نہیں لگے انہوں نے تہجد کی مناجات کے عزائم سے ایک نظم حفظہ چاند صری سے لکھا کرشاج کی تھی اس کے آخر میں کچھ شعر فود بھی بڑھاتے ہیں۔ بن کا کوئی مسر پر نہیں ہے۔ نثر خواجہ صاحب کو بس اکبر الہ آبادی کے دوچار یاد تھے، وہ بھی سمجھ نہیں پڑھتے تھے۔

دعا گو راہدی

بسم اللہ

(۱۸ فروری ۱۳۸۹ھ : ۱۸ فروری ۱۹۹۸ء)

عزیزم! علیکم السلام

تم نہانی بھی کہتے۔ چنے جواد مصلوں میں بھی اکثر لکھتے ہو کہ میں اپنا انسانہ یعنی اپنی سوا خضریٰ مکمل کروں۔ آج میں مسرور و دیوانہ سنگھ صاحب مقرر کی کتاب "نقاب علی خواجہ شمس" پڑھ رہا تھا۔ پڑھتے چڑھتے خیال آیا کہ میری زندگی میں سوانح ہی کہاں جو سوانح زندگی کی تمکین کی جاسے۔ میری زندگی تو بالکل یکساں اور بغیر چڑھاؤ اور اُلٹاؤ کے گزری ہے نہ یاد ہے نہ یاد ہے چنڈا اور اور DECADES میں تقسیم کیا جاسکتا ہے۔ ۱۸۸۸ء سے ۱۸۹۶ء یا

۱۸۹۷ء تک دلی سے باہر والد ماجد کے ساتھ دہلی کے جنگوں میں وقت گزرا۔ وہاں جتنی تعلیم دلی میں ممکن تھی، جتنی تعلیم پائی۔ ۱۸۹۷ء یا ۱۸۹۸ء میں مجھے والدہ ماجدہ سمیت دلی پہنچایا گیا۔ پانچویں جماعت سے اسکول میں داخل ہونے کا پروگرام بنا۔ مگر پھر دو سال کے اندر والدہ ماجدہ سال کا کرکس ختم کیا۔ ۱۹۰۲ء میں آٹھویں جماعت یعنی مڈل کا امتحان دینے بیٹھا۔ ۱۹۰۲ء تک مڈل کا امتحان پنجاب یونیورسٹی لیتی تھی۔ والدہ ماجدہ کا خیال تھا کہ مڈل دلی میں پس کرانچنگ انٹرنس رجبے بعد میں دیکر کہنے لگے تھے، انا دہلی اسکول میں، والدہ۔ اسے عمل لڑھ کا رہا۔ پھر پیرسٹری کالجے انگلستان روانہ کر دیں گے۔ ۳۱ دسمبر ۱۹۰۱ء کو والدہ ماجدہ رحلت فرم گئے۔ ادیس کورس کی کتابوں سے زیادہ مولانا حسین آزاد، مولانا طاف حسین حالی وغیرہ حضرات کی کتابوں کی طرف متوجہ ہو گیا۔ تاہم ۱۹۰۵ء سے پہلے پیرسٹری کا خیال نہ کرنا نہیں چھوڑا تھا۔ یہ دو دور۔ ۱۸۵۵ء سے ۱۸۵۸ء تک، ۱۹۰۷ء سے ۱۹۰۹ء تک، دوسرا دور ۱۹۰۹ء سے ۱۹۱۰ء تک تیسرا دور ۱۹۰۹ء سے ۱۹۱۲ء تک، کا تھا۔ ۱۹۰۹ء سے پہلے مالی سالی۔ دلی کے خانے میں تو ۱۰۷۱ء کی شرط تھی۔ پیرسٹری کے خانے میں بھی ۱۰۷۱ء کی شرط لگ گئی۔ پیرسٹری کی پاس نہ کر سکا، ۱۰۷۱ء کی کتاب لیا۔ دوسرے طبیعت آزادانہ حالی وغیرہ کی کتابوں میں لکھنے لگی، کرکس کی کتابوں سے آچٹ گئی۔ لکھنے کا چسکا پڑ گیا۔ ماہنامہ نیاں دلی، مسرورہ وکین، نرس، ہفت نامہ وطن (لاہور)، روزنامہ پیسہ (لاہور) میں آٹا بیدہ مالک کریمینا شریعہ لکھنا جو لکھا، وہ چھپا۔ اس سے عرصہ بڑھا۔ دوسرا خواجہ حسن نظامی مل گئے۔ انہوں نے پیرسٹری کی پڑی کا کاشٹ دیا اور مصافحت کی پٹری پر ڈال دیا۔ ۱۹۰۹ء میں خواجہ صاحب کی شرکت میں ماہنامہ نظام الملک کا نکالنا۔ اسی وقت میری عمر اکیس سال تھی۔ والدہ خواجہ صاحب کی عمر اکیس سال۔ خواجہ صاحب کی ۲۶۹۹ء کی پیدائش اور میرا ۱۳۵۵ھ مطابق ۱۸۸۸ء کی پیدائش۔ خواجہ صاحب مضامین نویسی میں مجھ سے آٹھ نوپرس سبیر تھے۔ آٹھ نوپرس میں خواجہ صاحب نے وہ مقام حاصل کر لیا تھا جو مجھے سب شد سال کی مضامین نویسی کے بعد بھی حاصل نہیں ہے۔ خواجہ صاحب آفتاب کی طرح چمکتے والے تھے۔ ان کی شاعری نے مجھے بھی روشنی بخشی۔ نظام الملک خوب چلا۔ ۱۳۰۳ھ میں حکیم اجمل خان نے مجھ سے ہفت نامہ طبیعت جاری کرایا۔ اور خواجہ صاحب نے نظام الملک کا مجھ کو تنہا مالک و ایڈیٹر بنا دیا اور خود تنہا احسان الحق کے ہفت نامہ توحید کی ایڈیٹری کرنے میرے چھ گئے۔

۱۹۰۹ء سے ۱۹۱۳ء تک کے دور کا میرا کوئی کانا نہ ہے تو فقط یہ کہ خواجہ صاحب مولانا محمد علی، مولانا ابوالکلام اور مولانا فضل علی خان کے شریک مسخر ہونا چاہتے تھے میں نے انہیں شہدہ دیا کہ آپ کا میدان سیاست نہیں ہے، تعصیف و تالیف ہے اور مولانا شاہد الخیر می ہے کہا کہ صرف مجھ زندگی کا کہہ کر گزشتہ گئی میں کیوں جا چکے، بردہ ان سے متحد و کتابیں تصنیف کرائیں انسان کی تعمیر و ترمیم پر رکھو اور مولانا عارف ہوسو کہ ہفت نامہ انقلاب کی ایڈیٹری سپرد کر کے سیاست کے جوہر دکھانے کا سہہ کھلا۔ باقی اس دور کا خلا جس میں اس تہذیب کے سیر سے سربا، سریرت، آغا، نماز پڑھیں، چارپائے میں کی ہوا فری کی ادھر پھر سونے کے وقت تنگ پہن کی طرح کام میں نہا رہا۔ ہفت ناموں پر ہفت نامے، ماہناموں پر ماہنامے اس دور میں میری زندگی کافی بڑے خود لکھنے کی فرصت نہ رہی دوسروں کا کھانا دیکھنا اور نظام و انحرام کرنے میں صبح سے شام ہر جا تھی۔ اس دور کی اپنی ہر کتابوں کے نام یاد ہیں۔ ایک جا صاحب نامہ، دوسری بزم فرید، بزم فرید حضرت بابا فرید الدین گنج شکر کے ملفوظات

”راحت العقب“ مرتبہ حضرت خواجہ نظام الدین اولیاء کا ترجمہ ہے۔ جہاں سب نامہ بھی ترجمہ تھا۔ میری مجالس میں اس میں خواجہ حسن نظامی کی چند جملوں کے تاثرات ہیں۔ ”جو حق معاین واحدی۔ میرے اس وقت ملک کے مضامین کا مجموعہ۔“

۱۹۰۷ء سے ۱۹۳۲ء تک کا دورہ کاروباری اعتبار سے نہایت کامیاب دور تھا۔ ۱۹۳۲ء سے ۱۹۴۷ء تک میں دلی یونیورسٹی کی کونسل ممبر۔ یاراسی کی معرفت نے کاروبار تہا کر دیا، حتیٰ کہ ۱۹۴۰ء میں راجن انگریز تھیں کرنی پڑی۔ وہ اگرچہ بطور ملازم نہیں دی گئی تھیں۔ یونیورسٹی کی ممبری کرنے اور کاروبار چلانے کی بجائے اجازت تھی، لیکن بہر حال خدمت تھی۔ ۱۹۳۲ء سے ۱۹۴۷ء تک کے دور کو چوتھا دور سمجھو۔ ۱۹۴۷ء تا دسمبر گراچی میں ہوں۔ یہ چاروں دور یہ اس دور میں لکھنے اور پڑھنے پانچ تھے اور لکھنے کے سوا اور کوئی مشغلہ نہیں ہے اسے میں حاصل زندگی کہتا ہوں۔ پس وہ میں نے حیات سرور کائنات کے جن مجھے لیے، میرے زمانے کی دلی کھٹی سوانح عمری خواجہ حسن نظامی لکھی۔ ”تأثرات“ کے عنوان سے بارہ تیر سو چھٹے بڑے صفحوں کا مکہ ڈالے۔ یکم جنوری ۱۹۶۹ء کو ”میرا انسان“ لکھنا شروع کیا تھا۔ ۱۵۵ یا ۱۵۶ صفحے ”میرے انسان“ کے ٹائپ ہو چکے تھے، ۲۰ دسمبر ۱۹۶۵ء کو وہی لکھ دیا تھا کہ باتیں جانب ناریں گرا۔ باقی دست و پاڑو اور باقی ٹائپ کی گرا موت آگئی۔ دن نہ آتا دی کہ اللہ رسول کا ذکر کرنے کی بجائے اپنا انسان کیا بیٹھا تھا۔ یہ تیری عمر اللہ یہ ڈینگیں۔ خیر اب دست و پاڑو اور راتیں ٹائپ کی کیفیت جان، اور قلم کا صحیح استعمال کرتا رہ۔ میرے پاس اب تیسرے دور کی کوئی کتاب ہے اور نہ باقیوں کی۔

آج بھی جب کہ موت کا ہر آن منتظر ہوں زندگی کا حال حسبِ حق ہے۔ علی الصباح جاگ جاتا اور نماز اور پھر تھی کہ حقیقت پہنچ دے، اسے فارغ ہو کر سونے کے وقت تک لکھنا پڑھنا۔ موت کے آنے کے ساتھ لکھنے پڑھنے کی پوری انگ انگ کا بڑا انعام ہے۔

غیر تو تھیں بتانا یہ تھا کہ سرائیکی لکھنے کے لئے واقعات ایسے ہونے چاہئے تھے۔ جیسے سردار ویدان شاہ مفتون کو پیش آئے۔ میری زندگی میں سے تو خالی نہیں رہی مگر مرکز انعام میں میری زندگی میں مفتون ہیں۔ سادہ باتوں کو جتنا چاہوں پڑھا کر دے سکتا ہوں۔ میرے انسان کے ۱۱۵ یا ۱۲۵ ٹائپ شدہ صفحے میں نے دوروں کے ذکر سے بھر دیے ہیں بقول میرے داماد کبیر صاحب کے میرے انسان میں بہت سے آدمی لگے لیکن آپ نہیں لے۔ غرضانی کرنے کو تو میں نے اس خط ہی کو گنتا طرہ کی کر دیا۔

آخر میں اتنا دشمن کوادگرہ میں باندھ کر کوادگوں کے ساتھ بھلائیوں کی ہوں یا نہ کی ہوں بھلائی کرنے کا جذبہ ہمیشہ دکھا، پراگ کرنے کے جذبہ سے ہمیشہ پاک دماغ کے ڈھول تو ہمارا دھمکتے ہی ہیں، مجھ سے میرے گرد و پیش کے آدمی محبت کرتے تھے۔ میرے دوست، میرے بڑی، میرے چھٹے واسے۔ دوست ایسے تھے کہ ایسے دوست اللہ سب کو دے دشمن پیدا کوئی نہیں ہوا۔ چھترے لئے آج بھی پسینہ لاتی ہے۔

میری روش نامناسب تھی تو اللہ مجھے معاف فرمائے اور مناسب تھی تو یہ اللہ کا کم تھا۔ جو کچھ ہوا، ہوا کہ کم سے کم اس کے اور جو ہو گا اسی کے کم سے کم ہو گا۔

از۔ ڈاکٹر محسنہ یاض
ایم۔ اے۔ پی۔ ایچ۔ ڈی (تہران)

دیارِ سعدی میں

راستم اطروٹ ان ہندو طب علموں میں سے ایک ہے جو ۱۹۶۵ء کے ان فو میں ایرانی حکومت کے ذریعہ پرنسپل زبان رادیکے ریسرچ اسکالرشپ کی حیثیت سے تہران گئے تھے۔ وہاں تحقیق و تدقیق کے ساتھ ساتھ صبح و شام کی کلاسوں میں باقاعدہ تدریس بھی کی جاتی رہی ہے، تعطیلات کے دوران ہم اس حسین اور تاریخی ملک کے مختلف شہروں میں سیر و تفریح کرنے ادا کیا۔ نئی مقامات کو دیکھنے کی فرصت کو نسبت جانتے تھے اس حسین و عظیم ملک کے بارے میں اپنے تاثرات قلمبند کرنا تو مشکل ہے البتہ یہاں کچھ دیریں کر لی جاتی ہیں۔

پیرے سال قیام کے دوران کا زیادہ تر وقت جہران میں گزرا۔ یہی تہران جیسے آبائی ملکِ شرق کا جیوا بانا جانتے تھے۔ جہران جو کہ عالمِ شرق کا جیوا شاید کہ ارض کی تعمیر بدل چکا

ایک دور کی فرصتِ شرقی اور شہرِ ایران دیکھا یعنی زبیران، مہمد، پابل، آمل، چالوس، رشت اور قزوین کے معروف اور نامور شہر ایک دوسری فرصت میں ہندوستان کا قیام ملا۔ میں یہاں حاجی ڈاکٹر محمد صدیق خاں صاحب کے ساتھ اس غرض سے بھی آیا تھا کہ اپنے تحقیقی مقالہ کی خاطر حضرت میر سیاحی ہمدانی (۱۰۸۶ء) کے بارے میں کچھ تحقیقی ملاحظات اور معلومات جمع کر سکوں۔ اس ضمن میں، خاصہ کامیاب رہی، و مزید فرصتوں میں تم، کاشان، اصفہان اور شیراز وغیرہ جانا ہوا میں وہاں سے ان شہروں کے قابلِ فخر و شہرت آثار سے گزریا ہوں۔

اصفہان اور شیراز کا علمی سفر میں نے گذشتہ سال کتبہ کے نوی اور زمبر کے پہلے پختہ میں کیا۔ حاجی سید حسن صفحہ علم و ادب میرے رفیق سفر تھے۔ جہران سے میرے سفر پر پورے راتے میں موسمِ خالص و صدم ہو رہا تھا ادنیٰ خیال تھا کہ شیراز میں جب نہ اندھیرے ہو نہیں گئے تو بہت سردی کا سامنا ہو گا۔ لیکن ایسا نہ ہوا۔ صبح کے بجائے اندھیرے ہی ہوا اور گھٹا ہے شیراز میں ایک خاص اعتدال اور طراوت کا عالم محسوس ہوا میں نے بے اختیار اپنے ساتھی کو سعدی اور حافظ کے یہ دو شعر سناے

باد صبح و خاکِ شیراز آشتی است ہر کو در وہی گرفت، آہام نیست
خوشخیزان و صبحِ بی شالشی خداوندانگہسار از ذوالشش

شیراز و ادبیات فارسی کا مرکز و محم ہے۔ ہر دو زبان شیراز کی عقیدت کی بنا پر مجھے اس شہر پر عجیب و غریب محبت اور نئے انس

نی: اور فارسی ادبیات کے تمام شیعائیوں کو آتی ہے، علامہ اقبال نے بھی لکھی "نادر" اسی شہر سے منسوب کی ہے۔

نعم گل ز خیاں تو بخت کشیم
دل از یوم حجاز و فزاد شیراز است

جسیرے ایمان کے سبھی شہر نور بے حدت ہیں مگر کئی گنا وہ اور سب سے بھی بڑی و غم شکل ہے کہ کہیں غصہ آتا ہے ہی وہ بڑی
فریاد کے حادثے نہ ہو سکے بلکہ ہیں ان شہروں میں شیراز کی رونق اسی سبب کے نہادہ و دلکش اندر دوح ہر دہے
حدی نے کچھ فرمایا ہے: "گل کو فہرہا ہر باغ داند شیر ما شہباز
میں ہر میں انسانی حسن اور مناظر کا تصدیق ممکن و دلکش عجیب ہیں۔

لیم غلہ شیراز و حبستان بہشتی نہ ہر دہے بلکہ کن کو کہ سینی و عین دا (سعدی)
لے بے چارے حافظ نے شیراز کو اصفہان پر ترجیح دی: "بلا نہ شیرازی کی آوازیں پر سمرقند و بخارا کو شہر کا چاؤ
و قابل علامت نہیں ہے اس لئے کہ دل کے ہاتھوں مجبور ہو گیا تھا۔

اگرچہ زندہ۔ و آب حیات است دلی شیراز ما از اصفہاں بہ
اگر آن ترک شیرازی بدست آرد بغال ہند ویش چشم سمرقند و بخارا
شیراز و آب دلی داناں با خوش نسیم عیش ممکن کہ خال رخ ہفت کسکد است
"خال رخ ہفت کسکد" گل و گلزار کی ایک روای ہے سبزہ و گل میں اصلاواری و قاسم کے انشا۔ "دگ بے مدغوش اسحاق
در بھان نواز ہیں۔ "نارسی کی اصطلاح میں "غریب" (سفر) نواز بھی ہیں۔

پہنچید آئی و فیض روح القدس یوحی از مردم صاحب کمالش (حافظ)
چر پا کا بن شیراز حاکم کی نہاد ندیم کہ رحمت بریں خاک باد (سعدی)

لیکھنے: ایران میں ہر طرح کھانے کا مذاق نہیں ہے ہر طرح کھاتے ہیں تو وہ بھی "سلطہ کے طوطیہ ہر طرح تذکرہ نہیں
رہی۔ "مگر شیراز میں جہاں کہیں بھی ہر طرح کھاتی وہ ہمارے مروج کی مانند ہے مدت مدتی ایک دن ایک "گازن" (پیر) کا
بات کی کہ یہ مروج کہاں سے لاتے ہو؟ "میرے" "نہ ہیں پاکستانی جان کر خفا کیا، کہا۔ "مروج تو شیراز کی ہے مگر اس کا بیج
بائسعدی ہندوستان سے لایا تھا۔ مزید بات چیت سے معلوم ہوا کہ میرا صاحب "برستان" کی اسی حکایت سے آگاہ ہے،
ن میں سعدی نے اپنے سفر ہند کے عجائب و غرائب بیان کیے ہیں۔ خاصگی و لکھی کی باتیں معلوم ہوتی ہیں اس لئے کہ سعدی نے
کی ہمارے ان کی طرح کا ذکر کیا ہے۔

گل آہ مدعی سرای برستان بشو و نفل بہند و رستان

شیراز میں سعدی و حافظ کے خرافات کے علاوہ کچھ معروف اندویشی مقامات ہیں، حکایت، باغات، تاریخی عمارتیں
مشہور خانہ کا مزار و قبر۔ دوسرے اکابر کے خزانوں کی وہ شہرت نہیں ہے۔ یہ شکل بہت چلتا ہے کہ شیراز میں باغی، علامہ
آی اند علامہ دہانی کہاں مدفن ہیں؟ حافظ کے عظیم پیشرو خواجہ ربانی و زونات ۱۵۳۰ء ہجری، کافراد و دواؤں شہر کے پاس
واقع ہے مگر پوچھنے اور دریافت کرنے ہی سے اس کا پتہ چلتا ہے۔

بمابہ کہ سعدی و حافظ کی شہرت نے دوسرے اکابر کی ناموسی کے چولہے کے دم کو دیکھ میں۔

جرادہ ایک لاپہ دوسرے کی ہستی ہے

چلتے پھرتے بیشتر انہیں کی یاد تازہ ہوتی رہتی ہے۔ ایک ایک بڑی ٹوکی بھی کے نام پر ہے۔ پھر کشتہ گیلی کی کوچہ اور دکانیں ہیں۔ نام "گستان" اور "پرستان" یا خانقہ کے جن محبوب الفاظ پر کئے گئے ہیں۔ خلاصتی اور رکن آباد وغیرہ پر اہل آباد بھی دوسرے اکثر سماج کی مانند اکابر و اعیان کے چمکے جاگڑے موجود ہیں مگر شیراز۔ اس کے مستثنیٰ ہے وہاں روزانہ کے قریب برف ایک جہت ہے اور وہ معدی کا ہے اس خبر سے قفس پر اٹھ گیا۔ اصفہان۔ شیراز شہر ہر طرف پرست "نعت مجید" کے گنڈے ات سر جو ہیں۔ یہ مقام اب بھی ایران کے قدیم باجھوت بادشاہوں کی قوت و شکوہ کا منظر ہے شیراز کی پہلی لڑکی درستی "لاشداد" ابہر اعظم ایشیا کی اچھی دس گاہوں میں ہونے لگا ہے۔ چند ماہ قبل کے جوان ڈاکٹروں نے قلب انسانی کے پوند کا کاحیاب خبر کر کے یونیورسٹی کو اور بھی معروف کر دیا ہے۔ اس سے سگاہ کا خلیفہ انگریزی ہے، قریب و جل کے سماج و خضر و عرب سماج، کے علماء کی ایک کثیر تعداد یہیں نہ تعلیم ہے۔ خنفسہ ایران کی یونیورسٹی کو ایک مثالی درس گاہ بنانے میں خاقی دلچسپی لے رہے ہیں۔ ان کی یونیورسٹی کے پہلو میں نامور شاعر و فاضل شیراز خراسان ہے۔

حافظ (وفات ۹۶، ہجری) کا جدید مزد قفس پر اٹھیں سال پہلے بنا ہے خراسان وسیع و فراخ اور دیہ زیب ہے؟ گرد کی دوسری قبروں کی بنا پر عجیب تنگی کا احساس ہوتا ہے ایک گوشے میں عبداللہ کی کنگہ ناصر الدین شاہ قاجار کے فیروغام شیرازی (وفات ۱۳۱۱ء) نے زندگی میں ہی اپنا مزار بنوایا تھا۔ وہاں وہ اندر اس کے اہل خانہ دفن ہیں یہاں سے تمام دہدہ نامہ صحت وصال شیرازی کا مزار ہے، دوسرے کونے پر "قائم حافظ" اور سعدی شیرازی کی اہل و عیال مدفون ہیں پر سعدی شیرازی کی بھی کبریٰ کنہوں کا ایک ذخیرہ بھی موجود ہے۔

حافظ کی قبر دالان کے وسط میں کھلی جگہ واقع ہے۔ قریب اس کے احاطے میں جو تھوڑے بہت اشعار مرقوم ہیں ان کے کی مدد شنائی محکم ہو چکی ہے۔ جس جگہ حافظ کا خزانہ واقع ہے۔ "خاک مصطفیٰ" یا "خفت طور پر صرف" مصطفیٰ کہتے ہیں سے تھوڑی دہر پر "رکنا آباد" ہے جہاں حافظ کے جہد میں چھٹی ہجری ہجری رد و خسانہ تھا۔ اب بھی اس ہجر کے آثار مرم خورشاد باقی ہیں جو ہمارے کھانے کے زمانے میں بڑھ جاتا ہے، یہی وہ مقام ہے جہاں خواہر حافظ خوش گزرائی کرنے کی سے شغل فرمانے اور دالان کی "گلگشت" (تفریح) سے بہرہ مند ہونے کو جنت کی زندگی پر ترجیح دیتے تھے۔

بدھ ساقی مجھے باقی کر دے جنت خواہی یا نیت

کنار آب رکنا یاد و گلگشت مقصود را

اب یہ سارا علاقہ "حافظیہ" کہلاتا ہے جہاں سے گزرنے والی سڑک بھی "خیابان حافظ" (APIZ ROAD) کہلاتی ہے۔ یہاں سے کافی آگے پہنچنے کے بعد بلند سا مقام آتا ہے جیسے "سعدیہ" کہتے ہیں۔ یہاں ایران کا سب سے بڑا شہر ادیب سعدی مرغراب ہے، سعدی یہاں وحوش وادش کی محفلیں گرم کیا کرتے تھے۔ ایک خانقاہ بھی تھی جس کے آثار باقی انداز کے نیچے چھپے ہیں کا خوب صورت قلاب بنایا گیا ہے۔

"سعدیہ" شیون کے شہر کا آخری حصہ ہے اور ایک اچھی خاصی قفس پر اٹھ گیا ہے۔ سعدی (وفات ۹۵، ہجری) کا حافظ کے مزد کے قفس پر اٹھ گیا ہے اور سعدی کی شخصیت کے پیش نظر نہایت خوش نما، وسیع اور جاذب نظر بنایا

نظری، حکیم عمر خیام، اردھار نیشاپوری، بابا طاہر مروانی، ہمدانی اور حکیم ابو علی سینا کے تراسل کی بھی یہی حالت
 نذر آمد کی عمارت اور اس کا احاطہ انواع و اقسام کے پھولوں اور چھلکار و سترن سے بھرا ہوا ہے و درودی پر
 ثبت ہے

زخاک سعدی شیرازے عشق آید ہزار سال پس از مرگ گردش بوی
 در دوازہ سے داخل ہو کر گلستان و بوستان سے گزرتا ہے اس کے بعد مزار کا دلائل ہے اور آخر میں وہ مکرہ جہاں
 کی پرکھ قبر ہے، دلائل کے ایک جانب چھوٹا سا کتاب خانہ ہے اور کتاب خانہ والے کمرے کی ایک دیوار پر شہید و شہینہ
 ہے اصل میں یہاں شہیدہ کی قبر بھی جو دیوار کے نیچے آگئی۔ مرتلوح حزار نمایاں ہے۔ آئیے اس شہیدہ کو گواہی دیں۔
 شہیدہ شہینہ زادی (۱۶۴۴ء - ۱۶۸۵ء) جو کہ قمری کا نام تھا قمری اور لقب بھی الملک تھا! اسے سعدی سے بے پناہ عقیدہ
 شہیدہ کی وصیت کے مطابق اسے یہاں دفن کیا گیا ہے۔ شہیدہ باینا تھا۔ سات برس کا تھا کہ چھپک کے مرض میں مبتلا ہوا اور
 ہاتھ رہی، شاعر کا حکم تھا اور تھا غزل اور قصیدے لکھے کہے ہیں۔ خاص کر قصیدے کا استاد دانا تھا ہے اشعار کے نثر نے
 اہمیت پیش کیے ہمارے ہیں یہ شعر و شاعر نے ۱۶۸۵ء میں اس وقت کہ جب بڑھاپے میں اس کے لڑکا پیدا ہوا ہے۔

ہم خواب من و دوش بر ایم پرسی زاد	نور بھری، بھر چمن ہے بھری زاد
ایں کلبہ ویران من باغچہ ی گشت	ناں باغچہ سردی شد و زمان سردی زاد
از گریہ اور غیب ہر شب دوش غنیم	پیدا ست ز شہیدہ کو شہیدہ سردی زاد
نہ ہر کہ بزیاید پرسی در غر غنیمت	یمنی پسر او زاد کر از دے ہنر زاد

ان اشعار میں لفظ "دوش" غلط ہے، ہمارے ہاں یہ لفظ گزشتہ نکل کے معنی میں استعمال ہوتا ہے مگر ایران میں گزشتہ نا
 (۱۶۸۵ء) کے معنی میں۔ زبان - اشعار و در شش - کہنے کا لفظ ہے کہ ہمارے یہاں "اور دے و دوش" یا "دوش
 ہوتے ہیں۔

ایران کے نامہ صفت استاد ڈاکٹر علی اصغر حکمت نے اپنی خدمات کے دوران حافظہ اور سعدی کے تراجم نمائے ہیں۔ سعدی
 اور ایک خاص بات نظم و شعر کا وہ انتخاب ہے جو مصنف کے تصانیف سے انتخاب کر کے صحرار اور دیواروں پر دیدہ
 خط میں مرقوم کیا گیا ہے

سعدی کی قبر والے کمرے سے باہر ۲۶ اشعار اس قصیدے میں سے انتخاب کیے گئے ہیں جو شیخ نے امیر انکیا نوکیلی
 داندہ کی خاطر لکھا ہے چند اشعار ملاحظہ ہوں

بسی صمدت بگر دیدارست عالم	دزیں صمدت بگر دو عاقبت حم
حکمت ماسر امی دیگر انداز	کہ دنیا ماسر امی نیست محکم
بسیم دزد نکونامی بدست آد	منہ بر ہم کہ بر گیرندش از ہم
دغا دار امی جو سے از دہر خوشنوار	حاکمیت انجلیں در کام ارقم
علاش باد ملک و پادشاہی	کہ پیشش در گنبد در قادم

بندہ کے ہاں بھی ۲۶ اشعار نقش کئے گئے ہیں ان ملاحظہ و حکمتہ اشعار میں سے چند ملاحظہ ہوں

خوش است عمر، دینا کہ جادوئی نیست
پہ مابست عیاں را باستمناح بیان
کہ بے وفاقی دور فلک نہائی نیست
کہ بار و درخشش نمکت نوزائی نیست
کہ خاندان حق آئین کاوئی نیست
کہ کچھ خلوت صاحب دلال مکانی نیست
کہ از زبان جبر اندہ جہاں نہائی نیست
سپاس دار کہ جز فیض آسمانی نیست

اب اس کرے کا اندر کی منظر دیکھے جس میں زور و گد سجدی کی توجہ ہے، مگر خاصہ وسیع ہے کمرے کے وسط پر
قبر پر قرآنی آیات کے علاوہ شاعر کی ہر قیامت رسول اور شفقت آل رسول بھی نقش ہے۔ سجدی شاعر کی سبک پر
نئے۔ اور شفقت کے اشعار بھی اس نقش کے آئینہ دار ہیں ان میں کے چند اشعار۔

کریم السبایا، جمیس بشیم
امام زسل پیشائے سبیل
نبی البرا، شفیع
امین خدا، مہبط جبرئیل
امام الہدی، عہد دیوان حشر
قیم، جمیس، نسیم و نسیم
کہ دار و چنیں سیدی پیشرو

کس ماچہ زور و زہرہ کہ وصف علی کند
مردیکہ در مصاف نہ پیش بست بود
جبار در ماتب او گفتہ "ہل اتی"
آپیش دشمنان نہ بد پشت در غزا
دیباچہ مروت و سلطان معرفت
شکر کش فتوت و سردار افتاد

خدا یا جن بنی فاطمہ
اگر دھرم روگنی، اور تہملی
کہ بر قول ایمان کم خاتمہ
من کو دھان آل رسول

در دودوی سے قبر کے دست راست پر پتہ پانچ سجدی میں سے انیس اشعار والی غزل مرقوم ہے اس معروف غزل کے چند بیات
نقل کئے جاتے ہیں۔

اے صوفی سرگردان در بند نیکو نامی
نہدت چہ کار آیدت گردانہ و گاہی
فادو نیاشای، زین مدو نیاشای
کفرت چہ زباں دارد گزینک سرانجامی
بہارہ ترفیتند، ہم صالح و ہم ظالم
دسانہ تقدیر ندیم عارف و ہم عالم
کام ہمہ دنیا را بر بیچ منہ سجدی
چون باد گری باید پرواغت بن کامی
گر حائل و پیشاری وز دل بڑا ہادی
تا آدمیت نوانند، در نہ کم از انعامی

اس منزل کی نیچے - گلستان - لانڈال میں ہے ایک مختصر مکتوبات منقول و مغزوف کی گئی ہے۔

یاد دہم کہ دنیا کا مقبولیت متعبد لدی (خال)۔ یہ گلستان کے دوسرے باب کی ساتویں حکایت ہے۔ غصہ مطلب یہ ہے کہ
— بیچ بچپن میں عابد فنادہ اندر شب نندہ دارتھے۔ ایک مات وہ اپنے والد کے ساتھ عبادت و ریاضت، شب
بیداری اور تلاوت قرآن مجید میں مصروف تھے۔ قریب ہی کئی لوگ خوب نرے کی گہری نیند سو رہے تھے۔ بیچ نے والد صاحب
سے کہا: "ایہ لوگ کھٹے غافل ہیں۔ غفلت نے ان پر مغزی مرگ طاری کر رکھی ہے اور کسی کو ذکر الہی کی اہمیت کا پاس نہیں ہے والد
نے جواب میں کہا: "لوگوں کی غیبت کرنے کے بجائے اگر تو بھی سو جاتا تو بہتر متا غیبت اور خود ستائی غفلت کے بھی بدتر ہے۔"

نه بید مدعی جز خویشتر را
که دارد پرده پندار در پیش

گرت چشم خدا بینی به بخشد
نه بینی هیچ کس عاجز تر از خویش

نہر کی باقی طرف یہ شعر لکھا ہوا ہے :-

اگر مراد عاقل بدو کنی شاید که آفرین خدا بر روانی احدی باد

پہرے: "ہستاقین سے چھ شعر کہائے گئے ہیں، آغاز اس بیت سے ہے۔

۱۱- اے کہ برخاک ما بگندی کہ ہر استوائش نروید علی

عربی اللہ ہادی کا قصائد کے دوسرے متفرق اشعار بھی منقوش نہیں۔ دوسری سمت "طیبات سعدی" میں ہے ایک عارفانہ اور مشکمانہ غزل رقم کی گئی ہے۔

به جهان خرم از آنم که جهان خرم از اوست
به نیستی نمرای دوست دم عیسی صبح
نهنگ ماست مسلم نهنگ ساحل
به عسلوات خرم زهر گشت بدستی است
ز خشم خونینم اگر به نشود به باشد
خشم و شادی بر عادت چه تفاوت دارد
چلو شای و گدائی بر مایکسان است
سعدا گر بکنند سبیل فنا خانه خرم

سبیراز سے واپس پرچم نے چند دن اصفہان میں قیام کیا ڈبا غفلت اور تادیبی شہر ہے۔ قسریاً ہر گھر میں کوئی نہ کوئی تاریخی مقام اور تاریخی یادگار موجود ہے۔ صفوی دور حکومت کی پیریں بڑی عمدگی سے محفوظ رکھی ہیں یہاں سب کچھ دیکھ کر اندازہ ہوتا ہے کہ اس شہر کو نصف جان کھینچ کر لیا جاتا رہا ہے ؟ چہل ستون، مسجد شیخ لطف اللہ، مسجد شاہ عباس کبیر، چل خواجو، عجائب گھر اور مزار جہان پر محراب زندگار کا گمان ہوتا ہے۔ ہمایوں کے لئے شاہ عباس صفوی کی زیارت اور نذرانہ کے عہد دہلی کی ضلعی نقاد پر دیکھ کر سامان آنکھوں کے سامنے آ جاتا ہے۔ منار حبیبان، ساترین، صدی ہجری (تیرہویں صدی عیسوی) کی عمارت ہے۔ عمارت کی چھت پر دو مینار ہیں، ایک مینار کو حرکت دینے سے ساری عمارت ہی ہلنے لگتی ہے اور اس معلوم ہوتا ہے کہ عمارت یہ اگر ہی ہوگی۔

اصفہان کی ایک تازہ عمارت مزار محمد علی صاحب تبریزی کا مزار ہے۔ آج سے چالیس سال پہلے تک صرف دو تاجروں میں ذکر ملتا تھا کہ صاحب کا مزار اصفہان میں ہے۔ ایران کے نامور معاصر محقق اور فاضل، استاد جلال الدین بہ اصفہان کی سنانی کوششوں سے مزار کا پتہ چلا اور وہ تعمیر بھی ہو گیا۔ انہوں نے چالیس سال قبل ایک باغبان کی مدد سے صاحب کی لوح کو ڈھونڈ نکالا، اصفہانیان با صفا اور محکمہ آثار قدیمہ کے مشترک سرمایہ سے یہ شاندار عمارت، دروازے وسیع، احاطہ باغ تین سال میں تیار ہوا ہے۔ استاد وہابی سنان کا ایک قصیدہ لوح مزار پر کندہ ہے مزار سنگ سرخ اور مرمر کابینا ہے اور تفسر یا سات لاکھ تومان اس کی تعمیر پر خرچ ہوئے ہیں۔ صاحب کی تاریخ وفات ۱۰۸۱ سے ۱۰۸۷ ہجری تک دور درمیان مختلف فیر رہی ہے۔ آفری تحقیق یہ ہے کہ صاحب کی وفات سلسلہ میں ہوئی۔

صاحب، تبریزی ہر یا اصفہانی "سبک ہندی" کے شاعر کا اگلی سرسبز ہے۔ استاد امیری نیرنگوی نے شاعر کو متعارف کرانے کا لازماً انجام دیا ہے۔ اصفہانیوں نے صاحب کی ہفتہ ودائی کی، اس پر وہ ہمارے یاد کے مستحق ہیں اس شہر کی قابل ذکر باقی ہیں مگر دیار سندی بشیر اذ کے اعتراف میں فی الحال اس پر گفتگو کیا جا رہا ہے۔

(صلۃ کا بیحد)

ادیہ دونوں رہائیں دنیا کے کتب خانوں میں شرفاً و غرماً نہایت کثرت سے موجود ہیں۔

تاجم ————— آج منظر امام مالک کے نام سے ہو کتب باغفوس ہندستان میں مرد ہے وہ بن بھی مسعودی کا کہ روایت کردہ ہے ادا اس کی شریحیں نہ قالی ابن عبداللہ راسمی ادا شاہ ولی اللہ وغیرہ نے لکھا ہے یہ چیز ————— ہائے خدا اس کی مقبریت، شہرت اور استناد کی روشن دلیل ہے۔

سیارہ خال خال

خانہ موسم بہار — اور — یوم جمعہ بڑیہ کے ساتھ ساتھ

— آ رہا ہے —

انوار اصوات ۹۶ سو

دوستی بخش دہشت

ہائیل تادرو نفیس

چاند کے نغمہ میں غزلت

قیمت جسم اعلیٰ سفید کاغذ ۱۷۲

قسم ہم نیر پرنٹ ۹۲

خرچ بڑی ۵ پیسے لک

۱۲

تاج

منتقل فرمایا ملک حضرت قریب

(مکلف خرچ بڑیہ)

مارچ کے آخر فرماری قبول کرنے

کھلے نئے اصحاب بھی اس رعایت سے

فائدہ اٹھا سکتے ہیں۔

جنہ ۱۷۲ - ضخیمت نمبر خبریں جڑی

۹۹۵۴۸

الاستاذ سعید رمضان

ترجمہ ۱۔ مولانا عبد الحمید اصلاحی

نشانِ راہ

(۲)

نظامِ حکومت

حکومت کے ضوابط کی تعیین کرتے ہوئے اسلام تین اوصاف سے ممتاز ہے۔

۱۔ کتاب و سنت نے حکومت کی کوئی مخصوص شکل تعیین نہیں کی ہے ہاں انہوں نے ایسے اصول بیان کئے ہیں جو صورتِ خواہ کچھ ہو لیکن حکومت کا مزاج تعیین کر دیتے ہیں۔ صورت کی تعیین کا معاملہ ہر زمانہ کے حالات و معارف کی ترقی کے ساتھ تغیر و تبدل یا تشدد و دل تعدد میں اضافہ، ملک اسلامی کے محیطہ استدار کی وسعت، وسائل و ذرائع کی فراوانی اور اظہار رائے و غیرہ پر چر رہا جاتا ہے۔

خلافت راشدہ کے لئے حاکم کے انتخاب میں کتنے مختلف طریقے اختیار کئے گئے، سقیفہ بنی ساعدہ کی کانفرنس جو حضرت ابوبکرؓ کے ہاتھ پر بیعت کرنے کے لئے بلائی گئی تھی، ایک ایسی شکل پیش کرتی ہے جو اس صورت سے بالکل مختلف تھی جو حضرت عمرؓ کے انتخاب کے لئے اختیار کی گئی تھی اسی طرح یہ دونوں شکلیں قطعی مختلف تھیں اس شکل سے جو انتخاب خلیفہ کئے گئے پھر شخصوں کی نامزدگی کی صورت میں سامنے آئی۔

جن لوگوں کو دستوری قانون اور دنیا میں نظامِ ہائے حکومت کی تاریخ کا تجسس یہ ہے وہ جانتے ہیں کہ وہ بلند ترین حکمت کیا ہے جو نظامِ اسلامی کی مذکورہ بالا بے مثال خوبی کے اللہ نظر آتی ہے۔

۲۔ اسلام: ”وہم کا حامل اسلامی معاشرہ ہوتا ہے“ کا مطلب یہ ہے کہ ساری زندگی کے تمام گوشوں پر اللہ تعالیٰ کی بالا دستی تسلیم کرے۔ ”ان اعلمہ باللہ“ پس جس بات کا حکم دیا گیا ہو اور جسے رسولؐ نے پورا کیا ہو وہ واجب الاحکام ہے اس میں کوئی طرح کا کوئی اختلاف نہ ہو گا۔ اللہ تعالیٰ نے اپنے قانون کے نفاذ کی دوسری ساری مسلمان جماعت کی گردن پر رکھی ہے، ”تھا کی ایک فرد“ خاندان یا گروہ یا برساتی پر نہیں رکھی ہے۔ قرآن میں تشریح غلاب و مسیحوں کے در بیان گھومتا ہے اس کے لئے تیسرا لہ کوئی صیغہ نہیں ہے ”یا ایہا النبی“ اور ”یا ایہا الذین امنوا“ آنحضرتؐ نے اللہ کا مکمل پیغام پورا کر دیا ہے اللہ نے اسکی گواہی بھی دی: ”ایوہرا کلت لکم دینکم و اتممت علیکم نعمتی و رضیت لکم الاسلام دینا“

لہذا اسلام کے نظامِ حکومت کو ہر حال میں ”شرائیت“ کا منظر ہونا چاہئے (م۔ ق۔)

اس کے بعد معاملہ اس مسلمان جماعت کی گردن پر چاہیے جس کی ذمہ داری اللہ نے انہیا کی ذمہ داری کے برابر رکھی ہے

۱۔ دلائل الدین اس مسئلہ میں دلائل المؤمن المرسلین ۱۰۷

بنابراین جس شخص کو امت اسلامیہ اپنا امیر بنائے گی وہ رسول کی جگہ ہوگا اور اپنا اقتدار حاصل کر لیا۔ وہ امیر مضر امت کے انتخاب اور رضا سے ہوگا۔ وہ اسے اپنا امیر کہنے لگے بنائے گا کہ اللہ اس کی مشق کے مطابق امت کی گواہی دے گا اگر وہ اس ذمہ سے توبہ کرے گا اور دوسری ذمہ اختیار کرے گا تو حق تسلط پائے گا اس کا اقتدار سب ہو جائے گا۔ امت اگر اس کے انتخاب اور اس کی نگرانی میں کوتاہی سے کام لے گی تو وہ اللہ کی امانت میں خیانت کی مرتکب ہوگی۔ اور اگر وہ ماسوی کو اپنا بادشاہ تسلیم کرے گی تو اللہ تعالیٰ کے ساتھ شرک کرے گی۔

۲۔ دوسری خوبی سے اسلام کی عیسوی غریبی نکلتی ہے اور وہ یہ کہ امت اگر پھر حاکم کے انتخاب اس کی نگرانی اور اللہ کی کمر بستہ نہ ذات میں مرتجع ہے جسے موجودہ نمائندہ حکومت کی زبان میں "الامۃ مصلحت السططات" (قوم اقتدار کے مصلحت ہے) کہا جاتا ہے مگر حقیقت یہ ہے کہ اسلام کے زیر سایہ امت اپنا وجود اس حقیقت سے قائم رکھ سکتی ہے کہ اس نے اپنے آپ کو اللہ کے کلام کر دیا ہے اور وہ اس کے سامنے مجاہد ہے اس نفع سے کہنے جانتے ہیں کہ جو در حلال اور حلال کو حرام کرے اللہ نے اس کے لئے نفوس۔ وہ اپنی کتب اور اپنے رسول کی سنت میں تعین کرے ہیں اس کے بعد اس نے کتب و سنت کو مغنیہ اور..... کا معاملہ امت کے حاکمے کیا ہے۔ تاکہ وہ ہر نئے مسئلہ میں کتاب و سنت کی سپرٹ کے مطابق کوئی ذمہ اختیار کرے۔

بالفاظ دیگر کتاب و سنت ہی تشریف ہیں، امت کو حق حاصل نہیں ہے کہ ان میں سے ذمہ ہر ایک کو ملتی ہے اللہ جل جلالہ میں نماز و کی حیثیت سے کوئی ایسا قانون جاری نہ کرے جو کتاب و سنت کے انحراف سے متصادم ہو۔

غالباً یہ انحراف کوئی بھی موجودہ دستور کی نظر میں کوئی نہ ہوگی جہاں یہ معروف ہے کہ بعض دستوروں میں کچھ مستثنیات قرار دے جائیں جن کی تصدیق ممکن نہ ہوتی ہو۔

۳۔ دلائل الدین اس مسئلہ میں موجودہ لوگ بھی ہیں جو مسلمان ہیں، یہ اپنے ایمانی وغیرہ کے ذمہ داری اور وہ لوگ بھی ہیں جو دلیل و بحث کے باوجود ایمان نہیں لائے۔ حتیٰ کہ اموی زمانہ میں جنہوں نے اقتدار وراثت کی بنیاد پر سبھا لاوہ بھی حق وراثت کی بنیاد پر حکومت کی تا کہ ان کی حیثیت تعین نہیں کرتے تھے۔ بلکہ وراثت کے لئے امت کی رضا مندی حاصل کرتے تھے اور وراثت کو امت کی رضا مندی کا تصور کرتے تھے۔ لہذا ابویسی کی کتاب "الاحکام السلطنت" میں آیا ہے کہ بیت کا طریقہ یہ ہے کہ ہم نے خوشی سے بیعت کی، عدل اللہ اور امت کے فرائض کی ادائیگی کے لئے بیعت کی۔ لہذا انھیں کا اشتاد گراں ہے۔ مسلمان شخص یہ کہ طاعت ہے خواہ پسند چاہ یا پسند نا محبت کا حکم دیا جائے تو ایسی صورت میں کچھ وراثت نہیں ہے۔ ابوہریرہ اور محمد بن ابی بکر کا بیان ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ لوگ ظالم کو دیکھیں اور اس کا ہاتھ نہ لیں تو اللہ تعالیٰ سب کو عذاب میں مبتلا کر دے گا۔ لہذا نبی خواتین پکڑنے کے بعد حضرت عمر بن عبدالعزیز نے اپنے خط میں فرمایا ہے۔ "ابو عبد اللہ تمہارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد کوئی نبی نہ آئے گا اور نہ قرآن کے بعد کوئی کتاب ننگی۔ اللہ نے جس چیز کو حلال کر دیا ہے وہ قیامت تک کے لئے حلال ہے اور جسے حرام کر دیا ہے وہ قیامت تک کے لئے حرام ہے۔ دیکھیں ماضی میں ہوں بلکہ نفاذ کرنے والا ہوں۔ دیکھیں بدعتیں نہیں ہوں بلکہ متبع ہوں۔ کسی کے لئے جائز نہیں ہے کہ وہ اللہ کی محبت میں مصلح ہو اور دیکھیں میں تم سے بہتر نہیں ہوں بلکہ تمہارے اندر کا ایک شخص ہوں اللہ تعالیٰ نے میرے اوپر تم سے بہتر اور بھر رکھا ہے۔" (تقریباً نوٹ اگلے صفحہ پر)

جلس شوریٰ جسے امت منتخب کرتی ہے امام کی نگران ہوتی ہے۔ وہ اس کے فیصلہ سازی پر کڑی نگاہ رکھتی ہے اسامت کے تمام
 مدارک کو حسب تقاضا ایجے ٹشریحی قوانین سے منضبط کرتی ہے جو کتاب و سنت سے متعارض نہ ہوں۔ اس کے فیصلے ارکان کی اکثریت
 سے صادر ہوں گے۔

اس شورائی بنیاد کے ساتھ امت کے مشورے اور بیعت سے اسلام
 حکومت میں امر اور منتخب ہوں گے۔

حاشیہ ص ۲۸ کا ہدیہ۔

ذہنیت کئے دنا داری اور کوائف عالم سے باخبر ہونا فردی ہے، فرد میں "اہل حق" کے عقد کی اصطلاح اس کی دلیل ہے یہاں کچھ
 اور بہ خیالات بھی ہیں۔ مثلاً یہ کہ منتخب ارکان میں، تقویٰ، ایمانی معرفت اور عالمی امور سے واقفیت ہونی چاہئے نیز ایک سپریم
 کونسل مجلس شوریٰ کا انتخاب کرے۔ سپریم کونسل تمام شرعی معاملات کا قطعی فیصلہ دے گی اور کتاب و سنت سے تضاد ہر
 قانون کو رد کر دے گی۔ ہم یہاں اسے دہندہ اور امیدواروں میں صرف ایک شرط دیکھنا چاہتے ہیں اور وہ یہ کہ دولتی میں پاکیزگی
 اور تقویٰ کی صفت پائی جائے جس کا ادنیٰ ترین معیار یہ ہے کہ وہ مکمل ہونی جمعیت میں مبتلا نہ ہوں اور نہ حلقہ اعتبار سے بے کردار
 ہوں۔ ہمارے دہندہوں کا یہاں تک تعلق ہے۔ ان کا دوسرا اصل ایک طرح کی گواہی ہے جو مال و دولت کے سلسلہ میں گواہی کے برابر
 عالمی اسلام ہے۔ قرآن کہتا ہے "اور کوئی فاسق کوئی جبرے کرے" قرآن کی حقیقت کو رد اور یہاں تک مجلس شوریٰ کی مکینیت کا
 سوال ہے تو اس رویت کا مطلب یہ ہے کہ وہ اسلام کا پیغام لا این ہر گاہ جس پیغام سے متعلق نہایت مختصر جلد میں آنحضرتؐ نے فرمایا
 ہے۔ "ابھی لا تم حکام الاصلیٰ" میں حکام اصداق کی تشکیل کے لئے بھیجا گیا ہوں۔

سلفہ ڈاکٹر مصطفیٰ رسالہ اپنے معترض "الذین دالہ دلفی الاسلام" میں ایک جگہ ملاحظہ فرمائی۔

"اسلام جب حکومت کے بعض اعلیٰ کوسلطان کے ساتھ مخصوص کرتا ہے مثلاً حکومت کا اصلی ترین عہدہ تو اس لئے کہ اسلام اپنے
 اصول اور فلسفہ میں ایک نظام ہوتا ہے اور حکومت کا سربراہ اس نظام کا نگران اس اس کی تنفیذ کا ذمہ دار ہوتا ہے پھر یہ شرابی
 کیونکر ان لوگوں کو سنبھال سکتا ہے جو حکومت کے نظام اور قوانین پر ایمان نہیں رکھتے۔ اسلام کا موقعتہ یہاں وہی اشتراکیت
 حکومت کی سربراہی کے سلسلہ میں اختیار کرتی ہے۔ جہاں غیر کیونسلوں کو حکومت کی سربراہی کا حق نہیں دیا جاتا۔ حکومت کے چھوٹے
 یا بڑے کی جگہ پر بھی ایسی کیونسلوں کو رکھا جاتا ہے جو اشتراکیت کے نظام پر پختہ ایمان رکھتے ہیں۔ اسی طرح کا صرف کیونسلوں کے مقابلہ
 میں سربراہ دار اختیار کرتے ہیں، جو کسی کیونسل کو اپنی ملک کا سربراہ منتخب نہیں کرتے بلکہ یہ تو کیونسلوں کے لئے عام وظائف ہیں، بھی
 کوئی حصہ نہیں دیتے انہیں جگہ نہیں دیتے اور ان کے لئے عداوتیں قائم کرتے ہیں، قید خانوں میں بند کر دیتے ہیں اور ان پر ان کے اقسام
 کے نظم کو سختی مشق کرتے ہیں، اسلام اس حد تک نہیں پہنچتا بلکہ وہ اس کی اہانت بھی نہیں دیتا، یہاں جو تاریخ مسیحی کے خلاف مہذب
 میں پیروندت مال، و فساد اور صحت کے حکموں میں وزیر رکھے گئے ہیں۔ لایحی حکومت ہمارے امریکہ کے مقابلہ میں اسلام کا صرف
 حق ہے زیادہ قریب تر ہے، لایحی امریکہ میں ایک کیتھولک اور شمالی حکومتوں میں ایک پروٹیسٹنٹ ہی حکومت کا سربراہ بنایا جاسکتا
 (بقیہ صفحہ ۲۸)

اور جب امام کا انتخاب مکمل ہو جائے تو امت پر اس کی بیعت واجب ہو جاتی ہے اور ممکن ہے اس سلسلہ میں نمائندہ مجلس کی بیعت ہی کافی ہو سکے۔ اس بیعت کی بنیاد آنحضرتؐ کا وہ قول ہے جو عبداللہ بن عمرؓ کے بیان سے مسلم نے نقل کیا ہے: "جو کوئی تم اس کی گردن میں کوئی بیعت نہ کرے تو جاہلیت کی موت مرا۔" بیعت ایک طرح کا عہد ہے جو امام کے ساتھ شریعتی امور کی تحفظ، قیام و انصاف اور امت کے عام مصالح اور امر کی نگرانی کے لئے پابند صحا جاتا ہے۔ یہ امت کا عہد ہے کہ وہ مصیبت اچھی کے علاوہ بات میں سمجھ و طاقت کا مظاہرہ کرے گی۔ اس کی بنیاد آنحضرتؐ کا وہ قول ہے جس کے راوی ثقیین ہیں: "مسلان شخص پر سمجھ و طاقت ہے، خواہ پسند ہو یا نا پسند ہو، اللہ تعالیٰ جب مصیبت کا حکم دیا جائے تو سمجھ و طاقت نہیں ہے؟"

امام خدا کے آگے اور امت کے سامنے جوابدہ ہو گا۔ اس کی مسئولیت اصل شریعت کی ایک طرف ہے جیسا کہ ہم تذکرہ کر چکے۔ اس سلسلے میں آنحضرتؐ کا قول ہے: "ہر شخص راجی ہے، اللہ اپنی رحمت کا جوابدہ ہے۔" امام باقی ہے اور اپنی رحمت کا جوابدہ ہے اور اس کی مسئولیت مجلس شریعت کے سامنے اس کے عام تعارفات اور تعزیز اور تشیع سے متعلق ہوگی جس کے لئے وہ اصحاب مسئلہ کا سرا سر رہا ہی کے منتخب کرتی ہے۔ اس سلسلے میں آنحضرتؐ کا قول ہے: "جو کسی جماعت کا آدمی کسی عہدے کے لئے منتخب کرے اور اس کے لئے وہ شخص ہو جو اس سے اللہ کی نظر میں مقبول ہو تو اس نے اللہ، رسول اور مسلمانوں کے حق میں نیابت کی۔" (عالم باقی رہے) ان شخصی حالات اور اس سلسلہ میں اس کے حقوق و اختیارات تو وہ امت کے باقی تمام افسرہ کے لئے پیش ہونگے ان سے وہ ممتاز نہ ہوگا۔

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۳)

ہے اور آج تک حکمران تھے متحدہ امریکہ کے منصب صدر پر سوائے ریاستوں کے اور کوئی نہیں آیا یا جو ایک کی حکومت اور دوسرے میں فی مذہب کے دو فرقے ہیں۔

نقہ اٹھانے بہت سی شرطیں امام کے اندر بھی ہیں زیادہ تر یہ شرطیں اجتہاد ہی ہیں جس میں عام مصلحت اور امام کی اہم ترین ذمہ داری کا اعتبار کیا گیا ہے اس میں شک نہیں کہ اکثر شرطیں وجہ و وجہ حکم میں افضلیت و عزم و احتیاط، عدل اور وہ النظر کی ہیں جو امام کے لئے اس کی اہم ترین ذمہ داریوں کے نبھا لئے میں معاون ہوتی ہیں، یہ ذمہ داریاں ایک ایسے پیام سے ہوتی ہیں جو کچھ مقصد و احکام، ایک خاص فلسفہ اور وسیع زمین کا حامل ہوتا ہے جو چاہے کہ بعض باتیں وہ ہیں جو ہرگز میں سیاست و تدبیر کی محتاج ہوتی ہیں۔ بایں ہمہ ہمیں غصہ آتا ہے کہ ان صفات کے اندر افضلیت کے لئے کچھ ہرجا اور نہ ہی اسے پیدا دینے کی رہی ہے وہ اپنے مصالح اور حالات کے مطابق ایک موقع اختیار کرتی رہی ہے اس سلسلہ میں خاصی اہمیت کا قول تعجب فی ثبات ہوا اور انہوں نے امت کے امید داروں کے مقابلہ میں اس کے موقف کے سلسلہ میں پیش کیا ہے۔ اگر ایک زیادہ مل ہو اور دوسرا دنیا وہ بہانہ تو اسے بھٹکا پڑے گا۔ اگر ضرورت پیدا ہوگی کہ ہر شے سرحدی آتش راہ لغات و عجز کی مشکل درپیش ہو (کہا ہوا کہ حق دیا جائے گا اور اگر ضرورت اعظم دنیا وہ علم والے کی ہر شے لغات میں سکون ہو اور اہل بدعت و اہل بدعت کا غلبہ ہو یا علم زیادہ خدا پرست ہو گا۔ وہ شرائط جن کی تعیین کا اختیار اسے حاصل ہے وہ شرائط ہیں جو کتاب و سنت میں عراحت کے ساتھ موجود ہیں۔ مثلاً یہ کہ امام مسلمان ہو۔" واولی الامر منکم، مرد ہو،" من یفیلق قوم واولی الامر هم اصواتہ" لا محمد وباری، از ترمذی، شافعی، احمد، داود، امام ابوالعباس، ابو داؤد، ابی ہریرہ، صحیح البیروت، کیونکہ وہ امت کی سربراہی اس مادہ کا ہے آنحضرتؐ نے متعین فرمایا ہے۔" انما بعثت لایتمم کلامہم الا بخلاف" اور اس کا وہی ترین نبیاء وہی ہے جس کا ہم نے مجلس شریعت کے امید داروں کے بالمتقابل تذکرہ کیا ہے۔

دست، دست کا حاشیہ صفحہ پر
دست کا حاشیہ صفحہ پر

خلفائے راشدین نے خلافت کے شروع میں یہ نیچ اختیار کیا احسانت کو دعوت دی کہ ان کا عاصب کرے، چنانچہ حضرت ابو بکر نے خلافت کی ابتدا میں سر دیا۔ اگر مجھے حق پر ہونا تو میرا ہوا کرنا اور اگر باطل پر بدگیا تو مجھے دست کر دینا۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا: جو کوئی میرے اندر کوئی کمی پائے تو اسے شیک کر دے۔ (روضی اللہ عنہما)

بلکہ انھوں نے اس بنیاد کی عدم موجودگی کو ساری امت کے لئے خطرہ تصور فرماتے تھے۔ چنانچہ فراغت کے ساتھ آپ کا قول موجود ہے۔ جب دیکھو کہ میری امت کسی ظالم کو ظالم کہنے سے ڈرتی ہے تو ایسی امت کو کھانا نہ دو۔ زمین کا شکم اس کے لئے اس کی پشت سے بہتر ہوگا۔ اسلام اس طرح ہر اس نظام سے بری ہے جو اس بنیاد کے خلاف ہوگی اور بنیاد پر استوار ہوتا ہو۔

ہمارے پیش نظر کتاب و سنت کے جو انصاف موجود ہیں ان میں امت کو کہیں اس بات سے روکا نہیں گیا ہے کہ وہ اپنا حاکم اپنے متین کے لئے منتخب کرے یا اسے معزول کر دے۔ یہ دونوں باتیں امت کی مانے پر موقوف ہیں، مصلحتوں کا جب تقاضا ہوگا اس کے مطابق وہ بزدلی نہیں کرے گی۔ مقصد صرف یہ ہوگا کہ ہر حال پر اذیت لے کر عدل و انصاف کی راہ معلوم کرنے کے لئے شریعت ہی رہنما رہے۔

۳۔ عدل انتہائی نظام۔ ایک مستقل اور آزاد نظام ہے اور صرف کتاب و سنت اور مجلس شریعہ کی نیکوئی کا پابند ہے۔ اس کے سامنے ملک اسلامی کے تمام باشندے حاکم ہوں یا محکوم سب برابر ہونگے۔ خواہ کوئی دعویٰ ہو، یا کادروانی، یا احکام کی تطبیق کا مسئلہ یا عدالت و انصاف کا فیصلہ یا تنفیذ کا معاملہ۔ اس کی بنیاد اللہ تعالیٰ کا یہ مطلق قول "واذا حکمتہم بنی الناس ان حکموا بالعدل" اور "انما نعزولہ" کا ردہ قول ہے جو آپ نے اسامہؓ سے اس وقت فرمایا تھا جب وہ چھ مہینے کی عمر پر تھے کہ تم کی جانے والی حد کے سلسلہ میں سفارش کے کر آئے تھے۔ کیا تم حدود اللہ میں سے کسی حد سے شقاق کوئی سفارش کرتے ہو؟ پھر کھڑے ہو کر فرمائی "لو! پہلے لوگ گمراہ اس لئے ہوئے کہ جب کوئی شریعت چوری کرتا تو اسے چھڑ دیتے اور اگر چوری کرتا تو اس پر حد قائم کرتے اور قسم خاکی اگر نافرمان شریعت نہ ہو تو اسے تو عرصہ تک اس کا ہاتھ کاٹ دیتے۔" (مشفق علیہ)

(تقریباً حاشیہ صفحہ ۱)

مجلس شریعہ خیالی ہے کہ اگر اوقات کی بیعت زیادہ دانی ہے خواہ یہ بڑا راست امام کہلے ہو یا اذیت کے لئے بڑا اذیت کے انتخاب کے لئے کسی مجلس نمائندہ گان کے لئے جو کیونکہ میں ہر فرد کو یہ شہدہ دیا جس کے لاکھ کو وہ کوئی بنیاد ہے جس پر نظام حکومت قائم کیا گیا اور وہ کوئی ساقیہ ہے جس کے مطابق حاکم و محکوم کے لئے ہوتے ہوں گے۔ مسئلہ۔ مسئلہ کشمیری اور انظام الاسلامی میں انفسیہ حکومت اسلامی کے قواعد پر دستاورد امن انہما نقطہ نظر ہیں۔

"حاکم اللہ کے سامنے اللہ لوگوں کے سامنے مجاہد ہے وہ ان کا فخر ہے اور عہدہ دار ہے۔ رسول اللہ فرماتے ہیں: ہر شخص مافی ہے اور اپنی حیثیت کا مجاہد ہے جس وقت منصب خلافت پر ابوبکرؓ نے تشریف لائے تو فرمایا تھا: لو! میں اپنے خیال کے لئے پیش کر رہا تھا انسان کی روزی حاصل کرتا تھا جب تم سب کے لئے پیش کر دیا تو میرے لئے بیت المال سے کچھ قصور کرو اس طرح آپ نے اجتماعی معاملات کی عمدہ ترین اور بہترین برصاف تفسیر پیش کی ہے بلکہ اس کی تکرار کی ہے اس لئے رعایا اور حاکم کے درمیان ایک طرح کی معاملت ہے جو عام مصالح کی رعایت کے لئے کیا جاتی ہے اگر معاملات عمدہ رہے تو اس کا بد نہ لگے اور خراب ہوگا تو اس کا ستم ہوگا۔

ابن عباسؓ نے نہایت ہی اہم و اہم اسلامیہ مسائل میں روایات کی فصل کا مطالعہ کیجئے جس میں امام کو حق ہو گیا ہے کہ وہ اپنے لئے اور منتخب کرے اور وہ طرح کی وزارت چاہتا ہے۔ وزارت قرعین اللہ و نہایت تنفیذی۔ قرعین بعد روایت ہے کہ وہ میری قسم کا وزارت کا مجاہد کی ذمہ کے ہو کر کیا جاسکتا ہے۔

۴۔ انسانی جان کی حرمت۔ زندگی میں اس پر کسی قسم کی زیادتی کو کیا جائے گا۔ مال و دولت، عزت، عقیدہ و مسلک اور دین و سلامتی سب اس کی محفوظ رہی۔ خواہ اسلامی مملکت کا اصل باشندہ ہو یا غاصب سے اگر آباد ہو گیا ہو۔ مسلمان ہو یا غیر مسلم، جو کے اگر کھانا کھلیا جائے، نیکے کو کپڑا پہنایا جائے، بے پناہ کو پناہ دیا جائے، مریض کا علاج کیا جائے، خواہ وہ دشمن بھی تعلق کیوں نہ رکھتا ہو۔ اس سلسلہ میں دین، زبان، حریت، وطنیت، رنگ، نسل یا پیشہ کا کوئی امتیاز محفوظ نہ ہوگا۔ ہاں اگر کوئی شخص اپنی حریت خود گوارے اور حکومت کے خلاف کسی سازش یا اسی طرح کے دیگر دلی چھیروں مثلاً جاسوسی وغیرہ میں مبتلا ہو تو سب قانون اسے سزا ملے گی۔ یہاں بھی عدل و انصاف ملحوظ رہے گا۔ کسی بندہ یا تو بستی یا صوبائی یا قومی صحبت کا دخل مطلقاً نہ ہوگا اللہ تعالیٰ کہتا ہے۔
”تہیں کسی قوم کی دشمنی نہ انصافی کا مجرم نہ بنارے، انصاف کرو کہ تم کوں سے قریب تر یہی بات ہے۔“

فلسفہ انسانی کا ذاتی احترام اس حد تک اتنا مضاعف ہے جس کے تمام لوگ منجانب اللہ مہم ہیں۔ یہی وہ منہم ہے جو اللہ تعالیٰ کے اس پیچھے دل کا ہر کار۔ ”ولا تقربوا الناس حقہم الا بالحق“ ایسا ہی قول آنحضرتؐ کا ہے۔ مسلمان وہ ہے جس سے لوگ اپنے مال اور جان کے سلسلہ میں محفوظ رہیں۔

تفسیر و تفسیر کی آزادی، عبادت و اجتماع، آداب پیشہ اور دوسرے اُدھر آنے جانے کی آزادی کی مکمل حمایت حاصل ہوگی جو تمام باشندگان ملک کے لئے یکساں ہوگی۔ اور یہی اتفاقاً یہی ہے ہر فرد کی اس سترت کا جو لاند کے سامنے اپنے تئیں وہ ممکن طور پر رکھتا ہے۔ کل فلسفہ ہما کسبت و ہیتہ“ اور جائز نہیں ہے کہ اس سلسلہ میں کوئی قید رکھی جائے ان اگر اس کا حق دوسرے حقوق پر حسد اور ہمتا ہو تو دوسروں کے حقوق کی صورت کو ٹوٹی ہو یا امت کے عام مصالح خطہ میں آتے ہوں تو ان کے مطابق سزا کا سختی ہوگا ہر قید جسے حاکم لوگوں پر بخانا نہ ہو پر وہ اگر کرے گا تو وہ عوامی زندگی کو شریعت کی مدد سے بڑھانے کا جرم ہوگا۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ ”ولقد کما جئنا آدم“

۵۔ ذمی، عیال، وغیرہ مسلم حضرات ہیں جو اسلامی مملکت میں آباد ہوتے ہیں۔ ان کا مسلمانوں کے ساتھ باطن ایک عہد کے ذریعہ قائم ہوگا جو مقدس اور واجب المراعات ہوتا ہے۔ عام حقوق تمدنی قوانین اور جوہر و دین کے احکام کے اندر وہ تمام مسئلوں کے مساوی ہوتے ہیں۔ ان کے عقیدہ و مسلک اور شعائر کے احترام و قیام کا لوہا لحاظ کیا جائے گا۔ شخصی حالات کے اندر انہیں آزادی حاصل ہے کہ وہ اپنے مذہبی تاؤ کے مطابق فیصلے کریں۔ ہاں اگر وہ مضامینوں کو وہ اس سلسلہ میں اسلامی فیصلہ کے پابند ہوں گے تو مسلمانوں کے مانند ان کے امر کا بھی تصدیق کیا جائے گا۔ ان کا حق ہے وہ اپنی مخصوص تہذیبوں کی حفاظت کریں، اور ان کے مطابق اپنی فسوں کی پردہ کشیں۔ اسلام نے انہیں زکوٰۃ کے ٹیکس سے معاف رکھا ہے۔ ہاں اگر وہ خوراجی دینا سے اس خدمت کو اکام دینا چاہیں اور کوئی دفاع و امن کے اخراجات میں ان کی شرکت ضروری ہو تو سراسر دی جا چکی ہو تو اخراجات یہ لیکن ان اخراجات سے عورتیں، بچے، بوڑھے، عبادت کے لئے مخصوص ہوجانے والے اشخاص، اور نوچ میں جانے والوں کو معاف رکھا گیا ہے۔

اہل ذمہ کے حقوق کسی فرد سے ان کا وقت زائل ہوں گے جبکہ اس کے خراج کا اعلان کر دیا گیا ہو یا اس کی کھلی ہوئی بنیاد اور ظلم کا انہماک ہو چکا ہو اس سلسلہ میں عدالت کا فیصلہ قطعی ہوگا۔

اب اس کے بعد یہ حقیقت ہے کہ اسلام ہر اس التزام سے بری ہے جس کا مقصد یہ ہے کہ اس کے نظام حکومت میں غیر مسلموں کے ساتھ نامساوی کیا جاتا ہے بلکہ یہ ایک حقیقت ہے کہ تاریخ انسانیت ہی انہوں کے ساتھ اسلامی حکومت

سے زیادہ یعنی بر عدل وانصاف کسی اور حکومت کی نظیر پیش کرنے سے قاصر ہے۔ خواہ نظر بیانی اسرار کا معاملہ ہو یا عملی تنفیذ کا مسئلہ۔ اور اگر کوئی زمانہ ایسا گننا ہے جہاں ظلم و شقاق کا منظر سامنے آیا ہو تو وہاں مسلمان اور غیر مسلم دونوں یکساں طور پر شکایت کرتے ہیں۔ اور غیر مسلم حضرات پر اتنی ہیست کم آتی ہیں اور تاریخ میں اس کے علاوہ کوئی اور بات بھی صحیح ہو تو یہ ظالم حکمران کی غلطی تھی۔ اسلام اس سے بالکل بری ہے۔

(ب) مخالفہ سیاست

۱۔ اسلام نے تمام عالمی قوتوں کے مابین رابطہ انسانی کی وحدت کا اعلان کیا ہے، زمین کے کسی گوشہ میں بھی انسان رہی انسان ہی ہے۔ قرآن عراحت کے ساتھ اسے اس وقت پیش کرتا ہے جب کہ وہ تمام لوگوں کو مخاطب کرتا ہے: "یا ایہا الناس اتقوا ربکم الذی خلقکم من نفس واحدۃ و خلقکم منہا ذریعۃ و بطن منہا رجلا و بطن منہا رجلا کثیرا و نسبا ذمیرا"

انسانی زندگی کا مقصد یہ ہے کہ لوگ باہم قریب ہوں اور تعاون حاصل کریں۔ دودھ ہوں اور نہ باہم جھگڑا کریں اس بات کو تسلیم صحابہ انما میں پیش کرتا ہے: "یا ایہا الناس انا خلقناکم من ذکر و انثی و جعلناکم شعوبا و قبلا لتعارفوا ان اکرمکم عند اللہ اتقاکم ان اللہ علیہم خیر"

اس کا مطلب یہ ہوا کہ مسلمان اپنے عقیدہ سے الگ ہر گز جذبہ انسانی کی پیداوار ہے اس کا ایمان ہے کہ جغرافی حدود وسیع تقسیم، شکلوں اور زمینوں کا اختلاف انسان اور انسان کے مابین حائل نہیں ہو سکتا۔

اس عام رابطہ کی اصلیت کی دلیل یہ ہے کہ ۱۱۶۱ م نے جب عرب عدل وانصاف فرض کیا ہے کسی ایک شخص کو مخصوص نہیں کیا ہے۔ اور نہ کسی ایک قوم کا لحاظ کیا ہے تو ہر حال میں ہے خواہ مسلمان ہو یا غیر مسلم، عدل تمام لوگوں کے ساتھ ہو گا۔ دیکھئے کہ جبریل کس طرح جبر بن امیر قیہودی کو بری کرنے اور مسلمان کو ملزم تسلیم اور دینے کے لئے آسمان سے اتارتے ہیں سیدہ فاطمہ کے اندر اس مسئلہ کی آیتیں موجود ہیں۔ نبی ہمیں اسلامی حکومت اپنے علاوہ درست حکومتوں کے ساتھ تنہا یا جھگڑا کر کے زندہ نہیں ہے گی بلکہ اس کے ساتھ تعلقات و معاملہ کا تبادلا کرے گی۔ نہ ظلم کرے گی اور نہ ظلم قبول کرے گی۔

۲۔ اس عام انسانی رابطہ کے پہلو پہلویہ بات مافی نہیں ہے کہ اسلام امت اسلامیہ کی وحدت کو ثابت رکھے شفا اللہ تعالیٰ کا یہ قول ہے: "انما المؤمنون اخوة" اس وحدت کا مطلب مسلمانوں کے مابین توئی حمیت نہیں بلکہ ایمان و نظریہ کی وحدت ہے جو بنی نوع انسان کے اندر ایک ساتھ جوہر جاتی ہے انہیں حق حاصل ہے کہ وہ اپنے ایمان کے مطابق زندگی بسر کریں ایمان کا فرض ہے کہ انسانی زندگی کی خدمت میں اس قدر حصہ لیں جتنا کہ ان کا ایمان خیر اور جسد فی تصور کرتا ہو۔ بغیر کسی جبر یا زبردستی کے۔ لاکھ لاکھ فی الدین" اور "ولا تعدوا ان اللہ یارب المصطفین" پھر یہ کوئی معقل اور بند وحدت نہیں ہے جس کا دعوئے کھلا ہوا نہ ہو بلکہ اس کی راہ ہر اس شخص کے لئے کھلی ہوئی ہے جس کا سینہ اسلامی پیغام کو قبول کرے اور محض اپنی پسند اور ارادہ سے اسے اپنی زندگی کی شاہراہ بنائے۔ اس وحدت کے لوگ عیسائی، ہونڈی اور مسندہ ایمان کے دیگر جوامع و پالیماں رکھتے ہیں۔ کل امن باللہ و ملائکتہ و کتبہ و رسالہ، لا تعزق بین احمد من رسولہ" (صلوٰۃ اللہ و سلامہ علیہم) پس یہ ایک ایسی وحدت ہے جس کے اندر باہمی اتحاد اور دیگر آسمانی مذاہب کی قدر و منزلت کا احترام ملتا ہے۔

غالبہ دنیا جب کہ وطنی، قومی اور گروہی حمیت کا تلخ تجربہ کر چکی ہے اور ہر حکومتی سہیلان پر پیدا ہونے والی مشکل میں تمام ناہی پس پر گم ہو چکی ہیں۔ ایک نئے طرز کے رابطہ کا فرض کا احساس کر رہی ہے جو ان تمام عوامل سے بلند تر ہو اور صرف حق

کی حمایت کرتا ہو، خواہ وہ کہیں اور کسی کے بھی ساتھ ہو، نہ پرمسلمانوں کے خلاف ہو، اس راہ میں اپنا ہر کام کرے اور ہر مصلحت کو خواہشات کی عصیتر سے اپنے آپ کو پاک کر لیں۔ اللہ جان لیں کہ یہ اللہ کی امانت ہے جو ان کی گردنوں میں ڈالی گئی ہے۔ مگر اللہ جل جلالہ اس کے واسطے کہ اسے تسلیم کرے اور اسے اپنی امانت سے محفوظ رکھے۔

اس شیرازہ بندی کے لئے ہم کوئی خاص شکل متعین نہیں کرتے اور نہ کسی کا حق قصہ کہتے ہیں کہ اس کی قید بدر کرے، اور نہ اسے امت اسلامیہ کے شرعی مسائل میں پرچھڑ دیا جائے۔ یہی وہی وقت ممکن ہے جب امت ہر جگہ اپنی آزادی حاصل کرے اور اسے پورا پورا اختیار حاصل ہو جائے کہ انہی کو کوئی مسئلہ نہ ہو کہ جس کے عقیدہ و مسلک کے لئے نماز نہ ہو۔ اس سے پیشتر کوئی کام نہ تھا ایک بلدی کی مانند ثابت ہوگی جو جلدی ڈٹ جائے گا یا پھر وہ قومی عصیبت ہوگی جو اسلام کی مانند نہ ہوگی، یا پھر وہ مسلمانی کے لئے ایک نیا دھرم کا ثابت ہوگی۔

۳۔ علم رابطہ الہی اور وحدت اسلامی کے پسپو بہ پسپو یہ مافی نہ ہوگا کہ ہر اہل وطن اپنی وطنیت اور قوم پرستی اپنی قومیت کو بچھڑے رہے، جب کہ یہ گرفت وطن یا قوم کے لئے شرعیانہ و فاضلہ و غیرہ سے وابستگی اور ان امور کو الہییت اور مصلحتی پہلے مصلح کرنے کا مفہوم رکھتی ہو۔ نہ یہ کہ وطنیت یا قومیت کی حدود غیر مستلزم حق و باطل کی حدود قرار پا جائیں۔ ایک بنیاد پر اور ایک اپہرٹ کے مطابق عرب اپنی عربیت پر قائم ہیں اور عربی وحدت کا نقشہ نگار ہیں۔

۴۔ جیسا کہ عرض کیا جا چکا ہے اسلامی حکومت کے فیروہ دست ممالک سے تقصیر کی اس طرف ہے کہ عدلی و انصاف کے ساتھ باہمی تعارف اور مصلحتوں کا تبادلہ ہو اس سے ہر دین و مملکت سے اس کا تقصیر محض ہفتے ہوگا کہ ظلم کو دفع کیا جائے، اگر مصلحت نہ ہو تو اس مسئلہ میں کام دینا ہے کہ "ان سخر المسلمون، صلح ہوا" اور اگر یہ طرز فکر کام نہ لے رہا ہو تو جنگ واجب ہوگی۔ "حق اعدائے علیک، فاعمدوا علیہم بشن ما اعتدوا علیک" پھر اس وقت اسے اس وقت تک صلح کی اجازت نہ ہوگی جب تک ظلم نیست و بارود نہ ہو جائے۔ "و قاتلوہم حتی لا یكون منقذوہ و یؤمنوا بالذین انزلنا"۔ فان استعوا فلا عدو ان الاصلی لظالمین" یہ جیسا کہ نظم فرماتا ہے حق کو قائم کرنے اور ظلم کو دفع کرنے کی راہ میں ایک جنگ ہے، یہاں حرص و دانہ اور اقتدار پسندی کا کوئی سوال نہیں، اس لئے اسے جہاد فی سبیل اللہ کہا جاتا ہے۔

پھر طرز صلح کے کچھ اسلامی قوانین ہیں اسی طرح جنگ کے اخلاقی ضابطے بھی ہیں، اس مسئلہ میں خلیفہ اول حضرت ابو بکرؓ کی اس وصیت کا تذکرہ کر دینا کافی ہے جو آپ نے پہلے اسلامی لشکر کو لکھی تھی۔ یہ لشکر طبریۃ العرب سے نکل کر ویران کی سرگرمی کے لئے نکلا تھا۔ "مشرق بنانا، کسی خطے پر، بڑے انداز سے اور مدت کو قتل نہ کرنا، کھجور کے باغ کو کاٹنا یا جلانا نہیں، پھلدار درخت کو کاٹنا نہیں، گوشت بکری یا اونٹ بچہ نہ کرنا، داناں اگر کھانا ہو تو مالک بات ہے تم کچھ ایسے لوگوں کے پاس سے گزرو گے جنہوں نے اپنے آپ کو ہمارے (ہماروں کے معبود) میں جبرس کر لیا ہے، ان کو چھوڑ دینا کہ یہ عبادت میں مشغول ہیں" اس وصیت کے اندر آپ کو اسلام کی وہ اپہرٹ ملے گی جو ظلم و زیادتی و تحسین کا رمی اور نوروزی سے نصرت کرتی ہے اور عدلی و انصاف و رحمت اور محرم اشیا کی مراعات کے لئے خدا ہوا کرتی ہے۔ جب مسلمان دشمنوں سے کوئی عہد کر لیتے ہیں تو وہ اس عہد کے وفادار ہوں گے، خواہ کچھ بھی ہو۔ "و ادعوا لعبد اللہ اذا عاہدتمہ ولا تنقضوا الایمان بعدی فوکیما ہا،

مگر قومیت کا غروب خاص جاہلی فحش ہو گیا ہے، اس میں کسی قومیت اور وطنیت کے کوئی واسطہ نہیں رکھتا۔ وہم ق،

وقد جعلتم الله عليكم كفيلا، وان الله يعلم ما تفعلون۔ صلح حدیبیہ کے بعد جب ابو جندل مکہ سے بھاگ رہا تھا کہ خدمت میں پہنچے تو فرمایا: "ہمارے مذہب میں غدار کی جائز نہیں ہے۔"

اگر مسلمانوں کو کسی ایسی قوم سے خیانت اور غدار کی کا خطرہ ہو جس سے ان کا معاہدہ ہے تو ان کے لئے جائز نہیں ہے۔ انہیں منہ بند کئے بغیر اس کا جانک ان پر ٹوٹ پڑیں۔ "واما تخافن من قوم خيثابة فان هذا اليهم على سواء ان الله يحب الخائنين۔" اسی طرح ان کے لئے جائز نہیں ہے کہ زمانہ معاہدہ میں کسی طرح کے ظلم کی پالیسی بنائیں اور اس کا جانک حملہ نہ بٹھیں۔ اس سے قبل امیر معاویہ اور شاہ روم کے مابین ایک معاہدہ تھا، لیکن معاویہ نے ہاکو ان کی سرحد کے قریب پہنچا اور معاہدہ کی مدت ختم ہونے ہی روم پر حملہ کر دیں لیکن اس موقع پر عمر بن عبدہ فرما سنبھلے آئے اور فرمایا اللہ اکبر، اللہ اکبر، ماؤیہ! غدار ہیں و غدار ہی کو! وہیں آئے آنحضرت کو فرماتے تھے کہ: اگر کسی شخص ——— اور کسی قوم کے مابین کوئی معاہدہ ہو مدت کے خاتمہ سے پہلے نہ گرے مگر لی جائے نہ ہانڈی جائے، ان مدت ختم ہو جائے تو یہ معاہدہ توڑ دیا جائے۔ اس بات ہم ساریا پہن آگئے۔

جس جہد کو مسلمانوں نے اس انداز میں بنایا وہ جہد ہے جو خداوندی اور خوبی کے ساتھ ہانڈی جائے نہ بڑی ان پر لایا گیا ہو۔ پس لئے کہ نہ بدی ہو نہ لیا گیا ہو وہ جہد نہیں اور نہ اس کا کوئی احترام ہو گا۔

ظلم کو روکیے اور اس رستہ کی نصیحت پیدا کر کے لئے اسلام یہ بھی چاہتا ہے کہ کسی کی حکومت ایسی حالت میں نہ رہے کہ وہ اپنی یا خداوندی قوت نہ بنا سکے۔ "وعدو الله ما استعصم من قرة ومن رباطا ملین ترهبون به عدو الله۔ عدو الله وآخرون من دونهم لا تعلمونهم۔ الله يعلمهم۔"

۵۔ بچنے چار مضامین کی روشنی میں یہ بات ہے کہ تمام عالم اسلامی کے اندر استقلال و حریت اور اسلامی ملکوں کو آزادانہ کے سیاسی بن میں رہنے پر اسلئے تسلیم کیا جائے کہ سب کا سب ایک ہی مسئلہ ہے یعنی اس ظلم کا مسئلہ ہے جسے اسلام نظر نہیں کرتا اسی طرح یہ اسلام کا تقاضا ہے کہ مسلمانوں پر غرض کرتا ہے کہ وہ اپنے مظلوم بھائی سے غافل نہ رہے۔ رسول اللہ کہتے ہیں: "مسلمان مسلمان کا بھائی ہے نہ اس پر ظلم کرتا ہے اور نہ ظلم کے لئے اسے بھڑکاتا ہے۔"

مسلمانوں کو وہ دامن ہیں کہ اس ظلم کو رفع کرنے میں باہم تعاون کریں اور سمجھیں جس کی راہ صرف تنظیم و مقابلہ ہے، وسیع ذی یا نفع اندیشی میں ہے۔

بڑی باتیں جو اس ظلم کی مشق کر رہی ہیں یا اس کے لئے مدد پر غباری ہیں ان سے مقابلہ ہو گا کہ وہ مسلمانوں سے اپنا ہاتھ اٹھا دیں اور انہیں بتا دینا ہو گا کہ قوموں کو دباؤ۔ میں لینے اور اسلام کو رد بدل کرنے کا زمانہ رخصت ہوا۔ ان کی سازشوں اور تانے بانے کی تاریخ کو بدل نہیں سکتا۔ قوموں کو آزاد کئے بغیر چارہ نہیں، خون جو بہا ہے گئے ہیں وہ رانگال نہ جائیں گے، اور وہ حق پر فخر نہیں جیا جائے گا کہ بدی سے لیا جائے گا۔

ہمیں اپنے حقوق و حقوق پر فوراً ایمان ہے جو شکست کھانا جانتا ہی نہیں، ہم ہر ضرورت کا کافی جہد کرنے کے لئے تیار ہیں۔ اللہ تعالیٰ کی مدد پر فوراً اعتماد ہے، ہرگز انشاء اللہ کہ یہ قول دہراتے ہیں: "الذین قال لهم اناس ان الناس قد جمعوا عليكم غلاظا فدعوا الى الله واما هم حسبنا الله ونهملوا قيل فاقبلوا بركة من الله وفضل بعد يسهم سور واتبعوا رضوان الله والله ذو الفضل العظيم۔"

اقتصادی پسلو

اسلام کا اقتصادی نظام دونوں نمایاں خوبیوں سے ممتاز ہوتا ہے

۱۔ یہاں اقتصادی و طبیعوں کا معاملہ ان اصولوں سے الگ نہیں ہے جسے اسلام نے لوگوں کے لئے مقرر رکھے ہیں کیونکہ زندگی معجزہ معصومی دونوں امور کا ایک کامل ترین مجموعہ ہے اگر یہ اصول زندگی کی مادی ضرورتوں کی پوری ضمانت نہیں دیتے تو ان امور اور واقعات کی دنیا کے درمیان ایک بڑا گڑھا حائل برپا ہوتا۔ اگرچہ اس سے کوئی جائز فراسطے کی وجہ سے بات ہے جس میں دیگر نظام مبتلا ہوئے ہیں مگر انہوں نے اپنے اقتصادی نظام کی بنیاد "اقتصادی انسان" پر رکھی جس کا کوئی کام یا جس کی کوئی دل چاہی، خود غرضی، خود پسندی، نفع اندوزی خالی نہیں ہو سکتی۔ یہ ایک ایسی حیثیت ہے جس نے اجتماعی مسائل سے دلچسپی رکھنے والوں کو "علم معشیت" کا نام "کاؤلم" رکھتے ہوئے رکھ دیا۔

اسلامی اقتصادیات کے اند معجزی اور مادی امتزاجات جدید تحقیقات کے لئے کچھ اجنبی نہیں ہیں جو اقتصادی نفسیات کی سکول کاسیکل انداز مادی سکول کے پس میں رکھتی ہیں۔ بلکہ اکثر سماجی ناہمواریوں کا علاج جسے نئے ماہرین اقتصادیات پیش کرتے ہیں انفرادی جماعتوں کی نفسیاتی تاثیرات پر ہی تعبیر کیا کرتے ہیں اور یہ تاثیرات معجزی امور کا حکم رکھتے ہیں جن کے لئے مادی دنیا کے اند کوئی پریزن ہے مگر ان تاثیرات کو عالم مادہ سے الگ بھی نہیں جاسکتا۔ اس کا اثر فرض و طلب، مشکلات، مصائب کی پیدائش مزدور کے لئے پیداوار، صدیجیت، سکون کی گرویش کی سرعت، اور مسکن (REPRESENT) کے غفلتوں میں گھر نے ہی بالکل طے شدہ ہے اس طرح نفسیاتی عامل کے اثرات پر پیداوار، تعمیر، مبادلات وغیرہیں دیکھتے ہیں یہ موجود معیشت کے حاضر ہیں۔

اور قدما اچھ اثر حاصل و فی معنی العرض والکلیب و فی حدوث الارزومات الدار و ریتہ و فی الکفایۃ

الانسانۃ جیۃ للعامل و فی سرعت تداول المنقود و فی مدنی مخاطرة المکافئ (ENTREPRENEUR)

وکلکذا آخری اثر الحاصل النفسی فی الانشاج والتموزیع والتداول والمخاطرة وھی عناصر الاقتصاد

الحديث

۲۔ اسلام اگرچہ مادی نظریات پر صاف انداز میں کڑی نگاہ رکھتا ہے مگر زیادہ تر وہ عام دائرے کیچھ دیتا ہے دین کی پیداوار، اس کی نفس و حرکت اور تقسیم کی بحثوں میں نہیں پڑتا۔ کیونکہ یہ باتیں ہر زمانہ میں بدلتی رہتی ہیں اور جس طرح علوم و معارف اور وسائل زندگی میں ترقی ہوتی جاتی ہے ان میں بھی تغیر ہوتا رہتا ہے۔ اس سلسلہ میں وہ معاملات کو انسانی فکر اور اجتہاد کے حوالہ دیتا ہے کہ وہ اس کے عام قانون کے تحت اپنے کام کی باتوں کے لئے کوئی صحیح اور حساب راہ اختیار کرے۔ مذکورہ بالا دونوں امتیازی خوبیوں کے اثرات ہم ان عام ضابطوں میں صاف دیکھ سکتے ہیں جس پر اسلامی معاشیات کی عبادت کھڑی ہوتی ہے۔

فیاضی کی ایک ایسی بلند ترین مثال ہے جس کی جانب آج اکثر ملکوں میں انسانیت کی نگاہیں مگی ہوئی ہیں۔ یہاں یہ تذکرہ کافی ہے کیونکہ ہم ملک میں ان لوگوں کے لئے کوئی گنہگار نہیں ہے جو تاریخ کی مادی تعبیر کے قائل نہ ہوں اور ان لوگوں کے لئے یہاں کسی قسم کی جگہ نہیں ہے جو کارل مارکس اور لینن کو ٹھوہے دین خیال کرتے ہوں۔

سلفہ ابدیہ اجتہاد دین و شریعت کے اصولوں کے حدود کو قائم رکھنے والا ہو، توڑنے والا نہ ہو۔ دم - ق م

دو باتیں

مذکورہ تنظیمات پر گفتگو کرنے سے پیشتر دو باتوں کو پیش کر دینا ضروری ہے۔

۱۔ اسلام کی دعوت تباہی کے مسلمانانِ جاہلیت کی وسالت نہیں۔ کارکنانِ اسلام جس وقت اسلام کی دعوت پیش کرتے ہیں اس وقت وہ کسی پر آئینیت یا حاکمیت کا دعویٰ نہیں کر رہے ہوتے ہیں بلکہ اپنے لئے کسی مخصوص منصب کے متمنی ہوتے ہیں جو انہیں ہر سے مل سکتا ہو، یہاں اقتدار اور منصب صرف کتاب اللہ اور سنت رسولؐ کو حاصل ہے۔ مسلمان ان کے آگے برابر ایک صف میں کھڑے ہوتے ہیں۔

۲۔ ہر زمانہ میں، کتاب و سنت کے نصوص و احکام کی تشریح کا مسئلہ ہر زمانہ زندگی میں پیش آمدہ کی نئے مسئلہ کی بحث پر ان سادہ سی تفاضل اور مطالبوں کی تکمیل کے لئے امت کے اہل ارادہ حضرات کی طرف رجوع کیا جائے گا، کسی ایک جماعت کو اس سلسلہ میں مخصوص نہیں کیا جاسکتا۔ اسلام کے حکم سے مراد کتاب و سنت کا حکم ہے جن میں امت بحیثیت جمعی شریک ہے، بنا پر ان کی بھی اختلاف فی مسئلہ میں کسی فرد یا گروہ یا جماعت کو حق نہیں دیا جاسکتا کہ وہ اس اختلاف کو رفع کرے، اور اگر کوئی جماعت اس کے لئے مجبور ہے تو اس کا خیال ایک تجویز سے زیادہ اہمیت نہیں رکھتا۔ امت کو اختیار حاصل ہے کہ اسے قبول کرے یا رد کر دے۔

اجتماعی پس

۱۔ فروہاد، ہر صراطِ معاشرے کی بنیاد ہے۔ مرد ہر یا محمد۔ حام نے اس کی صراطِ قربیت کا خیال رکھا ہے اور اسے اپنے تئیں اللہ کے سامنے مسئول اور برابرہ قرار دیا ہے۔ "کل نفس بما کسبت رھونہ" "مسئول اس لئے بنایا ہے کہ وہ اپنے آپ کو بے پرواگی اور کینگی سے پاک کرے اور زندگی میں جسم و روح کے تقاضوں کی تکمیل کا مسئلہ پیش برقرار ازان و اعتدال رکھے۔ واجتنب فیما اتاک اللہ من الدنیا والآخرۃ ولا تنس نصیبک من الدنیا

فروہاد کی تعمیر و قربیت کے لئے اسلام نے تین فریضے عائد کئے ہیں۔

(۱) فریضہ تعلیم :- "طلب العلم فرض علی کل مسلم" مطلب یہ کہ مسلمان مرد ہر یا دعوت، علم کیلئے لازم دار ہے۔ اس پر تعلیم حاصل کرنا فرض ہے اس لئے اس کے اسباب کا فراہم کرنا ضروری ہے۔

جہاں تک کتاب و سنت میں وارد شدہ اسلام کے ارکان و فرائض اور اخلاقیات کا تعلق ہے اس کا سیکھنا تو ہر مسلمان پر فرض عین ہے، باقی رہے دوسرے علوم و معارف و ان کا سیکھنا تمام امت پر فرض کفایہ کی حیثیت رکھتا ہے، اپنی ضرورت کے مطابق اگر وہ ان علوم سے واقف نہیں ہوتی تو گنہگار رہے۔

یہ حکومت کی ذمہ داری ہے کہ وہ عمومی تعلیم کا دائرہ اتنا وسیع رکھے کہ ہر علم و فن کے سلسلہ میں امت اپنی ضرورت اور اس کے اور تعلیم و تربیت کا ایسا نظام قائم کرے جو امت کی شخصیت کا محافظ اور اس کے وجود و حیات کا امین ہو۔ امت کے فرزند کی شخصیتوں کی تکمیل کرتا ہو اور ان کے اللہ زندگی اور سکون خیال کی یکسانیت پیدا کرتا ہو۔

دہم :- "فریضہ امر بالمعروف و نہی عن المنکر" لہذا و باری تعالیٰ ہے۔

"و لیکن منکم امتہ میں حرم انی اختیار و یا صریح بالمعروف و نہی عن المنکر"

اہم بات یہ ہے کہ یہاں مسلمانوں کو اس بات کی یادداشت دیکھا جا رہی ہے کہ وہ اللہ کے سامنے مسئول اور برابرہ ہیں۔

اس کے اندر اس شخص پر مستحکم کیا جا رہا ہے جس سے قانون و احکام کی سلفانیت بے نیاز نہیں ہو سکتی۔ اسی کے سپرد پہلو یہ بات بھی صاف ہو جاتی ہے کہ عوام کا رخ پھیرنے کے وسائل مثلاً ریڈیو، صحافت، مطبعہ و ملت اور سینما وغیرہ کے سب ذرائع ہیں جو درحقیقت اسے اسلام اور دینی اخلاقیات کی منشا کے مطابق پاک و صاف زندگی پیدا کر سکتے ہیں۔

(ج) ہم دوسرا قانون اچھاں شخص کو گزار مفرد جو دلوں کی فضا کو جو اجماع سے پاک کرنے کے لئے قانون کی ضرورت ہے۔ اس سلسلہ کی آیات بھی قرآن میں بہت کم اور محدود ہیں جبکہ قرآن کا کوئی صفحہ بھی دعوت الی الخیر اور نہی عن المنکر سے خالی نہیں ملتا۔ اس سلسلہ کی آیات میں وہ انتہائی سخت اور شدید نواقح ہیں کیونکہ منکر کا قانون اسی وقت پیش کیا گیا ہے جبکہ امت کو اجماع کے اسباب کو فنا کرنے کی ہر ممکن سعی و تلاش کرتی ہے۔ مثلاً جو کافر کا تہ کاٹ لینا یا شہد ایک سنگین منہز ہے مگر جب اس قانون کا قصہ سس سس ہوا کہ پیش نظر رکھ کر کریں۔ ہر پرسنہ معاشرہ کی ضرورتوں کی اس طرح پر تنگیوں کو مبرا کر یہاں ہو کہ یا کسی ضرورت سے مجبور ہو کر سرتہ کا کوئی سوال ہی پیدا نہ ہو نیز یہ حقیقت بھی پیش نگاہ رکھیں کہ سرتہ کا نصاب مستند سے زیادہ کا ہو، قانون کی نگاہ میں انتہائی سنگین جرم ثابت ہو جائے اس کا ثبوت اس طرح فراہم ہو جائے کہ معمولی شے بھی باقی نہ رہے، تو آپ کو اندازہ ہو سکتا ہے کہ اس معاشرہ کے امن و امان کو تباہ کرنے والا یہ فعل کتنا گھناؤنا اور سنگین ہے جو معاشرہ کو اس کے تمام حقوق کا امین ہے پھر سمجھا جاسکتا ہے کہ کافر کا تہ کاٹ لینے کا قانون کس قدر مبنی برحق و العاقبت ہے جو مکرش اہل بدعتہ حوس و عاؤ کو معاشرہ سے دور کرنا ہے یہی وجہ ہے کہ قانونیت اور اخلاقیات کے بعد اسلامی ملکوں میں پورا امن و محنت پیدا ہو سکتا ہے۔

۲۔ خانان - تعمیر معاشرہ میں گوشہ کا پتھر (TURNING STONE) بننا ہے۔ مرد اور عورت اس کے درمیان ہیں جن سے یہ قائم ہوتا ہے۔ ان دونوں کے باہم قائم شدہ تعلق کو اسلام نے اعلان کیا ہے۔ چنانچہ آپ کا فرمان ہے۔

«النساء شقائق الرجال» اس نے نکاح کے باطل کو تمام خانان کی بنیاد بنایا ہے۔ اس کے علاوہ تعلق کی ہر نوعیت کو جو خانان کے وجود اور تعمیر معاشرہ کے حق میں زبردستی ہے خطرناک تصور کرتا ہے۔

مرد اور عورت کے باہم عمومی تعلق ظاہر کرتے ہوئے اور انہیں بھائی بہن کا تصور دیتے ہوئے خانان کے دائرہ میں ان کے تعلقات کی تعیین کرتا ہے اور اسے حقوق و فرائض میں مساوات کی بنیاد پر تعمیر کرتا ہے۔

ولممن مثل الذی علیہن بالمعروف والنہی جان علیہن درجۃ -

یہ درجہ بھی محض انتظامی ہے اس کے بغیر کوئی شرکت یا رفاقت باقی نہیں رہ سکتی۔ پھر زندگی کی یہ رفاقت تو اس مرتبہ کی اور زیادہ محتاج ہے جس پر امت کی نسلوں کا دار و مدار ہے۔

خانان کی تاسیس، نمو کی کفالت اور نیک امات کے لئے اسلام نے چند باتوں کا غلط رکھنے کی تعلیم دی ہے۔

خداوند کو اپنی برتری کے انتخاب میں آزاد دی حاصل ہے اسی طرح امت کو بھی حق حاصل ہے کہ وہ اپنے شوہر کا انتخاب کرے آپ نے بغیر ان شعبہ کو وصیت کی کہ وہ اپنی بیوی کو دیکھوئے تاکہ انہیں اندازہ ہو جائے کہ وہ ان کے لئے اہل ہے یا نہیں۔ اسی طرح ایک دوسرے کو اختیار دیا کہ اپنے شوہر کے ساتھ تعلق نکاح کو فوج کر سکتی ہے کیونکہ اس کے آپ نے اسی کی مرضی کے خلاف اس کی مشادہ کر دی تھی۔

خانان احمد کو چھٹے میں یہاں بیوی کا باہمی مشورہ کرنا ضروری قسیدہ ہوا۔ کیونکہ اگر قرآن غم اور غلط بیوی کے لئے دعوہ

چھلانے کے سلسلہ میں باہمی مشورہ اور مذاکرہ کا حکم دیتا ہے۔ ”وہی اولاد افضلا عن تواضعی منہا“ اور غلام جاح علیہما ”تو گھر میں زندگی کے انداز کا باہمی مشورہ کس قدر بہتر اور زیادہ اوقاف و انسب قرار پائے گا۔
 لباس کے آداب، اخلاقی امور و عیال، اخلاقی حرمت سے غفلت میں نہ ہونے کی کرامت اور حریت کے اسرار و درون پردہ کے احترام کی تعلیم دی گئی۔

ان خواہات اور مادی ضرورتوں کی تکمیل مرد کے گندھروں پر رکھی گئی اور عورت کو اس سے معاف رکھا گیا لیکن اسی گندھروں کے کام کرنا چاہتی ہے تو اسلام کما فی بین اس کے مکمل حقوق کی کفالت بھی کرتا ہے، بالکل ایسے ہی جیسے وہ عورت کو گندھروں کے مال کے اندر تصرف کا پورا پورا اہل گردانتا ہے۔ اس نے اس کے فرائض کے سوا ہر شے سے معاف رکھا ہے لیکن اگر معاف کرے تو گندھروں سے کہ وہ گھر کی پیادہ دیواری سے باہر نکل کر اپنا فرض ادا کرے تو اس وقت اسے معاف نہیں کرتا۔ ام عطیہ انصاری فرماتی ہیں۔
 ”رسول اللہ کے ساتھ میں سات لڑائیوں میں شریک رہی، قاضی سے جیسے رہتی، لوگوں کے لئے کھانہ بکاتی، زخمیوں کو دوا پہنچاتی اور...“
 ”مگر باہر نکلنے کے لئے شہر کی اجازت شرط ہے۔ تاکہ گھر کا استقلال قائم رہے کیونکہ یہ گھر کی اجازت ہے۔ ان اگر دشمن مسلمانوں کے ملک پر حملہ آور ہو تو اس وقت فقہاء نے اجازت دی ہے کہ وہ شہر کی اجازت کے بغیر گھر سے نکل سکتی ہے۔ اس شرط کو دور کرنے میں معاہدہ بن سکتی ہے جس سے پوری امت خطرہ میں پرتی ہے۔“

۳۔ اجتماعی کفالت : اجتماعی زندگی کی فاضلہ علامت اور اسلام میں اجتماعی زندگی کی بنیاد ہے۔ جب کفالت سے منقطع گفتگو ہو رہی ہے اور دینی عقیدہ کا رول دیکھا جاتا ہے تو وہ جن میں احسان، عہدہ، نیکی جیسے الفاظ اور زیادہ تر مذکورہ الفاظ اور آتا ہے لیکن یہ الفاظ اور ان کے مفہوم اس رول کی حقیقت کی نشاندہی نہیں کرتے جو اسلامی عقیدہ، اجتماعی کفالت کے میدان میں اہم کیا کرتا ہے بلکہ

اسلام میں اجتماعی کفالت ایک کامل ترین اجتماعی نظام کی صورت ہے اس میں ہر فرد مفہوم شامل ہے کسی بھی نظام اجتماعی کی اصطلاح میں لیا جاتا ہے اس کا مطلب صرف اسی قدر نہیں ہے کہ مالی تعاون دے دیا جائے اور بس، جیسا کہ ”اجتماعی ضمانت“ اور ”اجتماعی ضمانت و تعاون“ جیسی اصطلاحات کا مقصد ہوا کرتا ہے بلکہ مالی امداد تو اس کے کفالتی نظام کی صرف ایک نوعیت ہے۔

۴۔ اسلام ابتدائی میں کفالت کو ایک تعلق کی صورت میں پیش کرتا ہے۔ جو فرد اور اس کے فیملی کے باہر قائم رہتا ہے چنانچہ فرد اگر اللہ تعالیٰ کے سامنے مسئول قرار دیتا ہے، اسے طبیعت سے فائدہ اٹھانے اور خیریت اشیاء کے استعمال سے مددگار ہے۔ اسے راحت و عمل کا حق بخشا ہے، چنانچہ اسے یوں نہیں چھوڑنا کہ بیکاری سے اس کے انا تو پیش ہر جا میں یا محنت و مشقت سے اس کی کھرٹ جائے۔

فرد اور اس کے فیملی کے باہر اس طرح کی باہمی کفالت ایک طرح کا تہذیبی نظام ہے جو فرد کے فیملی اور اس کے اساس کو پیدا کرتا ہے۔ اس کی شخصیت امداد و اور کس استحکام بخشتا ہے۔ آئندہ اور ذمہ داری دونوں ہاتھوں سے شخصیت کے

لئے یہ مطلب کی کتاب العداۃ الاجتماعیۃ فی الاسلام کا مطالعہ کیجئے جس کا اردو ترجمہ اسلام کا عدل اجتماعی کے عنوان سے چھپ کر تاریخ ہو چکا ہے۔

اندھ غلام استقلال رہنا ہوتا ہے۔ بغیر اسے ایک اندھ راوی کفالت ہے مگر الحقیقت اسے پھیلایا جاتے تو یہ ایک اجتماعی کفالت کا نظام ہے۔ کیونکہ اس بچے پر فسطیح تربیت کا مطلب یہ ہو اگر اسے اجتماعی زندگی کے میدان کے لئے تیار کیا جا رہا ہے۔ اس تہذیب تربیت کے عمدہ ترین نتائج نگاہ سے دیکھیں جو اجتماعی اندھ انسان کی سلوک کے لئے عمدہ غذا ثابت ہوتے ہیں۔

دب افرد کے غیر معیارہ ہرگز مسلم خاندان کی طرف توجہ دیتا ہے اندھ ایسی کفالت کی مضبوطی مستحکم دنیا میں قائم کرتا ہے جس سے فائدہ نقصانات اور حقوق و ذرا بہات میں اعتدالی پیدا ہوتا ہے۔ تعبیر معاشرہ کے اندھ خاندان اور بینٹ کا کام دیتا ہے چنانچہ یہ اجتماعی کفالت کی بنیاد پر انضایا جاتے گا تو لازماً حکومت جماعتی ہو جو کم سے کم برقی کیونکہ ہو سکتا ہے کہ اس بوجھ کی ایک بڑی مقدار خود خاندان ہی سنبھالے۔ خاندان کی یہ اجتماعی کفالت محض معاشی کفالت ہی کا نام نہیں ہے بلکہ یہ ایک طرح کی انسانی کفالت کا نظام ہے جو ممکن ترین ہوتا ہے جہاں فرض ہے کہ ماں کی حمایت کی جائے، بچوں کی نگہداشت کی جائے۔ ماں باپ بڑے ہوں تو ان کا خیال کیا جائے۔ ماویٰ زندہ داریوں کی حد تک جس پر خاندان قائم ہوتا ہے اور جس کے متعلق انسان کی خواہش ہے کہ اگر جہات میں مردار و عورت کے مابین اعتدالی پیدا کیا جائے۔

۷۳) خاندان سے نکل کر جماعت کی طرف آئیں تو یہاں اجتماعی کفالت کا نظام سارے اجتماعی تعلقات کو عادی نظر آتا ہے ان معدیشت کے حد تک ہی نہیں رہ جاتا۔ ہر فرد اس بات کا ذمہ دار ہے کہ وہ اپنے مخصوص کام کو بحسن و خوبی انجام دے کیونکہ اس کے کام کا فائدہ جماعت پر عائد ہوتا ہے نیز اس بات کا مکلف ہے کہ اپنے نفس کو اور دوسروں کو منکر سے رکھے، جماعت کے حدود کا لحاظ رکھے اور وقت پھر اس کی وضاحت کی راہ میں کوشش کرے۔

قرآن پاک نے عمل پر پوری مراعات سے تعبیر کیا۔ "وقل اعلموا" (الزمر آ ۱۳) حضور اس سلسلہ میں ایک سبق دیتے ہیں جو معاشرہ کی تعبیر کے لئے مخصوص طرز کی انہیں فراہم کرتے ہیں مثلاً آپ کا یہ ارشاد "تم ہے اس ذات کی جس کے ہاتھ میں میری جان ہے" اس سے کوئی انجانہ دیکھ کر کہنے پہنچا ہوا ہے، لکڑیاں کاٹنے، پھر اسے اپنی پیٹھ پر لا کر رکھنے کے لئے اندھ کھانے کا انتظام کرے یہ دیونہ لڑکی سے زیادہ بہتر ہے؟ (بجائی اندھ احمد کی روایت ہے) عذرا نہیں آپ ہر مسلمان کے طبیعت میں اجتماعی اسپرٹ کا بیج کچھ اس انداز سے ڈالتے ہیں کہ سب سے بہتر وہ ہیں جو سب سے زیادہ فنی بخش ہیں۔

جماعت یا خاندانہ حکومت پر فرض ہے کہ وہ ہر فرد کے لئے عملی اور عقلی اعتبار سے کام مہیا کرے اسی طرح کاموں کے لئے نیا ذمہ سے نیا ذمہ آسانیاں فراہم کرے، جو لوگ کام کی قدرت رکھتے ہوں ان کی کفالت کا بار اپنے کندھوں پر اٹھائے۔

ہم دیکھتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کام پر قدرت رکھنے والے کو زندگی کی تلاش میں بھیجتے ہیں اور اسے حد تک نہیں دیتے اس کے لئے کام کا ذمہ فراہم کرتے ہیں تاکہ اس سے وہ لکڑیاں کاٹ سکے اسی طرح جس نے نظر آتا ہے کہ آپ کام کرنے والے کے حق کی کفالت بھی کرتے ہیں چنانچہ فرمایا "تین شخص ہیں کہ قیامت کے دن میں ان کا خالصتاً بڑی گا۔" (۱) ایک وہ شخص جس نے مزدور رکھا ہو اور اس سے بھر لیا ہو یا جو دین حسن کی طرف سے نہ دیکھو۔ آپ کی بیان کردہ ہر مثال اجتماعی معاشرت کی ایک سمت ہے جسے آپ نے جماعت اور اپنے بعد ہر زمانہ میں اس جماعت کی حکومت کے لئے چھوڑا ہے۔

دوم ہر کام کرنے والے کو ایک مندرجہ مکان برائے گھر، سر دیا، بارش اور لوگوں کی نگاہوں سے محفوظ رکھ سکے ایک مندرجہ لباس جو گرمی کی تمنا سے اسے گرمی کی تعلیم ہے لہذا کے اندھ سب کھانا جس سے وہ اپنی زندگی اور وقت کو محفوظ رکھ سکے غنا ضرور ہے اسی طرح اسے خالصتاً محنت حاصل اور عادی صحت کے لئے مخصوص مراعات بھی حاصل ہونی چاہئیں

ہر زمانہ میں نفس و حرکت کے جوڑ لائق مانتے ہوں ان سے بھی اسے ایک معتد صبر پر نچا چاہئے اور اگر وہ شادی کا فریاد نہ ہو تو حکومت کی ذمہ داری ہے کہ اس فطری فرصت کی تعمیل میں اور عام اندازاً جائز تعلقات میں مبتلا ہونے سے روکے میں اس کی اعانت کرے۔ آنحضرت کا ارشاد ہے۔

”جو کوئی ہمارے کئی کام پر فائدہ ہو اور اس کے لئے گھر نہ ہو تو گھر بنائے، بیوی نہ ہو تو شادی کرے، خادم نہ ہو تو خادم کرے، سوداگر کے لئے جائیداد نہ ہو تو ایک جائیداد بھی رکھے۔“ (ابو داؤد)

حضرت نے یہ بھی فرمایا۔

”تمہارے بھائی تمہارے ملازم ہیں، پس جس کا بھائی اس کے طاقت پر اسے وہی کھلائے وہی پہنائے جو ٹوٹا کھاتا اور بدبخت ہو اور اس پر کام کا اتنا بار نہ ڈالے کہ اس کا حق نہ ہو سکے اگر اس طرح کی فرصت پیش آ رہی جائے تو اس کی حد کرے۔“

دعا باقی رہے وہ لوگ جنہیں کام کرنے کی نعمت حاصل نہ ہو یا جو لوگ کام نہ پا رہے ہوں یا وہ لوگ جن کی آمدنی سے ان کی ضروریات پوری نہ ہوتی ہوں تو ان کے لئے زکوٰۃ کا دعائے کھلا ہوا ہے زکوٰۃ کو فی الغیر ادائیگہ نہیں ہے کہ اسے آزاد کھا کر ہو بلکہ یہ ایک حق ہے جسے حکومت وصول کرے گی، مہم ادائیگی کی شکل میں جنگ کرے گی۔ اس سلسلہ میں آپ کا ارشاد ہے۔

”جو مال زکوٰۃ اگر کسی مسکین تک پہنچاتا ہے تو اس کا اجرا سے قبل اگر وہ جو کوئی روکے گا تو ہم اسے وصول کریں گے اس کے مال کا ایک حصہ۔“.....

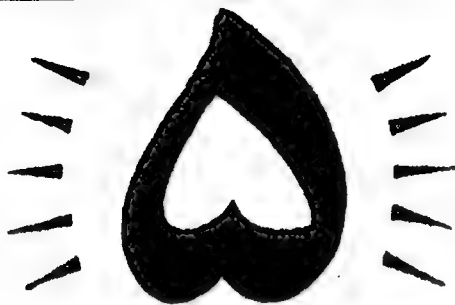
راہِ عبید فی کتاب الاموال، شرح کافی فی نیل الاوطار

حکومت اس زکوٰۃ کو تقسیم یا ان مصارف میں استعمال کرے گی جو بڑی حد تک ”اجتماعی ضمانت“ یا ”اجتماعی حفاظت“ ہیں۔ اصطلاحوں کے مصارف سے مراد ہوتے ہیں ہر صوبہ کی زکوٰۃ پیچھے کسی صوبہ کی ضروریات پر خرچ ہوگی، اگر کچھ بچ رہے گا تو وہ عام بیت المال کو بھیجا جائے گا کہ یہاں سے ملک کے تمام ضرورت مندوں کو بلا امتیاز مذہب و عقیدہ اور بلا تفسیق و فساد و فساد پر نچایا جائے۔

درمہ کا بقیہ،

کہ گزارش ”زکوٰۃ کے ساتھ ہم کھانا چاہے جس کے معنی کام یا شہاد و وفات کے ہوں گے اور گزارش غلط ہے۔ جیسا کہ اوپر اشارہ کیا گیا، مصدق گزاشتن ”زکوٰۃ کے ساتھ کھانا کھانے کے وقت محتاط رہنا چاہئے مثلاً وہ گزاشت، سرگزاشت وغیرہ کھانے وقت امدان الفاظ کو ”زکوٰۃ کے ساتھ کھانا کھانا“ نہیں ہے۔ گزاشت کے معنی ”گزادن“ (زکوٰۃ کے ساتھ) یعنی گزانا کہیں دوڑوں مصداق ”گزادہ“ ہے۔ اسی طرح گزاشتتن، جو گزاشت کا متعدی ہے، گزادوں کا ہم معنی ہے اور اسی کا مصداق مشترک ”گزادہ“ ہے۔ اس مصداق اور اس کے مشتقات تمام کے تمام ”زکوٰۃ کے ساتھ ہی کھانا چاہئے مثلاً فر و گزاشت، و گزاد اور نقش گزاد وغیرہ۔ غیری میں گزاشت یا گزاشتتن (زکوٰۃ کے ساتھ) ہمارے اہل کے بعض بزرگوں کی طرح، کوئی نہیں کھاتا ہے۔

مندرجہ بالا مختصر گزارش ایک یاد دہانی سے زیادہ کچھ نہیں ہے۔ اگر اردو کے مصداق ”گناہ“ کی اصل یہی نازی کا ”گزاشتتن“ یا ”گزادن“ تسلیم کر لیا جائے، تو اسے بھی گزادن لکھنا واضح لگتا ہے۔ مگر اس سلسلے میں مجھے اتنا اصرار نہیں ہے۔ البتہ مندرجہ بالا نازی کا مصداق اور پسوندوں کا خیال دیکھنا بہت ضروری ہے۔



آزمودہ دواؤں کا مرکب

انالجین



سردرد - کمر کا درد - وائٹ کا درد

ایام - انفلوئنزا اور ہر قسم کے دوسرے درد کے لئے

یقینی خورد اثر دوسرے ضرر عطا ہے

ساز و نغمہ

سید جبریں امیر گلاؤٹھوی ۱۔

اختلاطِ عمر ہی کچھ نہ گامہ آرا ہو تو ہو
حشر ہے اور آفتابِ حشر پھر ایسوں
نا خدا کے بس کا یہ طرفان نہیں ہرگز نہیں
میں نے کب شکوہ کیا کس سے کیا کس کا کیا
میکد سے میں یادوں رکھتے ہی چھٹا کا سا ہوا
اب نہ مرنے کی تمنا ہے، نہ بچنے کا مڑا
آپ اندہ غنہ جفا۔ دلگوئی میں آتا نہیں

سند ہی کی لے میں کوئی سازِ حید ہو تو ہو
ٹال ترے دامانِ رست ہی کا سایہ ہو تو ہو
ٹال خدا ہی کی طرف سے کچھ اشارہ ہو تو ہو
اب کئی غم ہی جی چاہے کہ رسوا ہو تو ہو
جام تو سالمِ نظر آتے ہیں قہر ہو تو ہو
کوئی تاتل ہو تو ہو۔ کوئی مہیا ہو تو ہو
یہ کسی تازہ جفا کا پیشِ حیمہ ہو تو ہو

سید غاصد قیصرین نقوی ۲۔

چشمِ کرم نے جن کو توان تھا ایک بار
نہ سے تری نگاہ سے خود رشید بن گئے
ساتی مجھے پو تو کھڑا اس ڈھنگ سے بلا
کتنی ہی مہر و ماہ میں سرگوشیاں ہوئیں
زبردیا یاں میں کیا محفل کھلائے گئے
اپنی قسمت میں شامِ غریباں رہی
اتفاقا کوئی قصہ نہ مارے یک اتفاق
کیا غلبہ ہے کہ جلتے ہوئے بارغ میں
اپنی صورت بھی اک دم ملگتی ہے اب
حد سے بڑھنے کی بدگالی مری
ایک بل شہرِ جامعِ دو جہاں
سنبھل دو ستروں کے حسین شہر میں

حسن نقوی ۱۔

شائستہ نوازشِ جہم نہ ہو سکے
شایانِ اتفاقات میں اک جہم نہ ہو سکے
احساس بے ثباتیِ عالم نہ ہو سکے
لیکن ترے جمال کے محرم نہ ہو سکے
ہر قیام پر ستارے سہائے گئے
آپ جشنِ چراغاں منائے گئے
انتہا سا کئی مگر جلد سے گئے
بجلیوں کے فضائل سنائے گئے
اتنے آئینے مجھ کو دکھائے گئے
آپ نے چھوڑ دی پھر کبانی مری
مشورہ چاہتی ہے جوانی مری
کلامِ آبی بہت سخت جانی مری
توڑ سکتا نہیں شیشے کو کبھی پتھر تنہا

نازنین مراد مراد ۱۔

تمہی کا طلب میں جو آنسو بہائے جاتے ہیں
جہیں پہ زلفِ پریشاں ہے دیکھتے کیا ہو

انہیں سے گہرا دلِ نجم بنائے جاتے ہیں
حیاتِ دمر کا سماں ہے دیکھتے کیا ہو

سلیم نادر دہلوی ۱۔

ہماری نظر میں

تفسیر ابن جریر ————— تالیف : امام ابو جعفر محمد بن جریر طبری، اُردو ترجمانی : مخدوم الباری اعظمی ۔
نخبات ۹۲ صفحات ، ہیدہ ۔ دوسرے

(اُردو) ————— سنے کا پتہ : بیت الکلت ۔ دیوبند (دربار)

یہ امام جعفر محمد بن جریر طبری رحمۃ اللہ علیہ کی مشہور تفسیر (پارا اول کے جز دوم) کا اردو ترجمہ ہے ، قرآن پاک کے متن کا ترجمہ
حضرت مولانا اشرف علی کی "بیان القرآن" سے لیا گیا ہے ، تفسیر میں مضامین کے عنوانات قائم کئے گئے ہیں ، مثلاً : —

حکمر کی حقیقت ————— بارگاہ رسالت کے آداب ————— باروت مابعد کے واقعہ کی تفسیل ————— تفسیر کبہ
ابراہیم علیہ السلام کی آرائش ————— عقیدہ انجیت کی تردید ————— دُعا ابراہیمی —————

ان عنوانات سے قرآنی مضامین کا تصور ذہن میں قائم ہوتا ہے مگر —————

نقد انگریزی ————— معیار ————— عام خیالی ————— کاش حق سلیم سے کام لیتے —————

تبیین : —————

اس قسم کے عنوانات قائم کئے گئے جو کہ خاص مترجم نے خود وضع نہیں کی ، قرآنی مضامین کا "اشاہیہ" (ایکس) بڑی محنت اور تدبیر و تفکر کا ثبوت ہے
جہاں تک تفسیر کی ترجمانی کا تعلق ہے وہ عام فہم اور سلیس ہے ، مولانا مخدوم الباری اعظمی صاحب نے بعض مقامات پر مفید روایتیں بھی لکھے ہیں !

امام طبری بہت شے آدی ہیں ، مگر امام صاحب موصوف نے روایات جمع کرنے میں احتیاط نہیں رکھا ، حیرت ہے کہ بعض محکمہ پر
موضوع روایتیں اور اسرار آئی انہا نے انہوں نے تفسیر کے بغیر روایت کر دی ہیں ! اس کا ادب میں "نہن تفسیر" مکرور نہیں ہے ! متاخرین نے
مقدمین کے مقابلے میں زیادہ احتیاط برتی ہے (رجہم اللہ تعالیٰ)

ان مکرور روایتوں کے باوجود قرآن کریم کا کوئی شائبہ اور غمزدہ تفسیر ابن جریر سے بے نیاز نہیں رہ سکتا ، انہی خوف ریزوں سے
عمل و گہر روئے جاتے ہیں :

۱۔ علامہ ابراہیم اشعری اثر کبیرہ مولانا محمد حنیف ندوی (باخاتمہ مقدمہ و تجلیقات مضمونات) ۴۴ صفحات
مسلمانوں کے عقائد و افکار ————— غلط فہمیاں ————— اصلاح ثقافت اسلامیہ ، کلب مدعو ، لاہور

علامہ ابراہیم اشعری کی فکر کے آزاد کتاب ————— مقالات الاسلامیین ————— کا ترجمہ مولانا محمد حنیف ندوی نے کیا ہے اس
پر عالمانہ اور فلسفیانہ مقدمہ لکھا ہے ، کتب کما قرین - تعلیقات ہیں ، جن کے پڑھنے سے بعض کلامی اصطلاحات میں کچھ نیا ہوتا ہے اور

بی اہم شخصیتوں کے بارے میں معلومات حاصل ہوتی ہیں۔

شہرستانی اور ابن عزم کی کتابوں کی طرح اس کتاب (مقالات الاسلامیین) میں بھی اہل سنت اسلام کے مختلف فرقوں کے عقائد کا جائزہ لیا گیا ہے، اس کے علاوہ سب سے پہلے اہل حق کی روشنائیوں اور نکتہ سنجیوں نے دینِ فطرت کی سادگی کو کس قدر مجروح کر دیا ہے۔ سکھ و کلام کی مدد سے دین میں کیسی کیسی گڑبائیں کو برپا کرنے کا سرفہرہ ہے، اور ان گڑبائوں نے ابنِ ابراہیمی جیسے بلند دانشمندیوں کو دبا دیا ہے۔

اس کتاب میں فوارح دروافض کے بعض ایسے مذاہب کا بھی ذکر ہے جن کا ہمارے اس دور میں شاید ہی کہیں وجود ملتا ہو، ان فرقوں کا نام تک ہمارے لئے اجنبی ہیں!

حیرت ہے کہ علامہ ابوالحسن اشعری نے امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور ان کے متبعین کو ”مرجئہ“ کا نواں فرقہ قرار دیا ہے، صرف اہل فتنہ حنفی کے دوسرے ائمہ و علماء یہ ترکتھے ہیں کہ — گناہ کیوں کہ ارتکاب سے ایمان زایل نہیں ہوتا، ناسخ اگرچہ مجرب سے سنا ہے مگر وہ غیر یومئیں یا کافر نہیں، یومئیں ہی ہے، لیکن ان کا یہ عقیدہ نہیں ہے کہ جس طرح کفر کی حالت میں کوئی یکتا نسخ نہیں ہے، اسی طرح ایمان کی حالت میں کوئی گناہ اخلاقی نقصان نہیں پہنچاتا! امام ابوحنیفہ اور اصحاب کا عقیدہ ”ارجارہ“ سے کوئی نہیں ہے؛ اسی قسم کی کتابوں سے متاثر ہو کر حضرت شاہ عبدالغفار عیدہ فی رحمۃ اللہ علیہ نے اصحاب کو ”مرجئہ“ کہا ہے، اصحاب امت سے بری ہیں۔

”امام (ابوحنیفہ) کو مرجئہ کہنے والے دو گروہ ہیں محدثین اور وعیدہ“
 ”بعض محدثین نے فرمایا ہے کہ ان کو ”مرجئہ“ کہا کہ امام نے ایمان کو مقدم نہیں کیا اور ایس کو مؤخر“
 اور ایس میں کوئی مضائقہ نہیں، اس صورت میں امام ابوحنیفہ محدثین میں اخصات اصول اور بنیاد کا نہیں رہتا بلکہ اختلاف کی نوعیت یہ شکل اختیار کر لیتی ہے کہ جہاں امام نفس ایساں کی نشاندہی کرتے ہیں، وہاں محدثین ایمان کے کچھ کچھ تقاضوں کو زیادہ اہمیت دیتے ہیں
 اور ”وعیدہ“ نے اس وجہ سے حضرت امام کو ہمت ارجارہ سے سہم کیا کہ امام ان کے اس خیال پر عقیدہ کا اس قدر دے سکے کہ ترکِ کبیرہ ہمیشہ ہمیشہ جہنم میں رہے گا۔
 اس کتاب میں ”گروہ زیادہ کے عمران کے تحت زیادہ کے اسی گروہ کا ذکر کیا ہے۔“

”جو یہ سمجھتے ہیں کہ عبادتِ سبحان کو ایسا مقام حاصل ہو جانا ہے، جہاں عبادات ساقط ہو جاتی ہیں اور ان کے قبیل کی نمونہ امتیازِ سبحان قرار پاتی ہیں“
 ”..... اور عبادت آپس میں ایسا مقام عطا کر سکتی ہے، جو انبیاء و ائمہ تکمیلِ تعزین سے بھی افضل ہو۔“

ذکرِ فیاضِ فضائل کے سرا اور کیا ہیں! معاذ اللہ!

مولانا محمد حنیف ندوی نے ترجمہ میں میا رحمان زبانِ استعمال کی جگہ ایک دو جگہ کھٹک پیدا ہوئی۔

”..... قرآن کے اسطر، اور مالِ موصوفہ“ (صفحہ ۱)

یہ کی جگہ ”موصوفہ“ ترجمہ زیادہ مناسب تھا، ”مالِ موصوفہ“ میں ”اندازہ“ سے اس کا اقتباس ہوتا ہے کہ ”موصوفہ“ مالِ ہی کی

نقص ہے !

”عالم ہے تو علم کی بدولت، قادر ہے تو قدرت کے ساتھ ساتھ توحیات کے ساتھ۔۔۔“ (صفحہ ۱۸۳)
 اسرار و صفات کے بارے میں عبداللہ بن کلاب کے عقائد کی جو تشریح کی ہے اس میں یہ عبارت نظر سے گزری، اس میں اللہ
 کی لئے ”علم کی بدولت“ کی جگہ ”علم کے ساتھ“ تجویز کرنا تھا
 صفحہ ۲۶ پر کثرت کی عقلی کے سبب ”فطرہ“ (دن کے ساتھ) کی بجائے ”فطرہ“ (دن کے ساتھ) صحیح لکھا گیا، اس قسم کا کثرت کی
 بیان اور صراطِ درجہ کی قابلیت کے قارئین کو عقلی میں ڈال سکتی ہیں۔
 ناضل، مترجم کی ”تعلیقات“ ”عالمانہ اور منکرانہ ہیں“ صرف ایک نمونہ۔

”یہ کہہ کر اللہ تعالیٰ ازل سے قدرت، علم، اور سچ و بھر سے متصف نہیں“ اس بنا پر ہے کہ ان
 لوگوں کے نقطہ نظر سے ان تمام صفات کا مرتبہ فعل و خلق کے بعد ہے۔۔۔۔۔“

”اس اندازہ فکر میں گھسلا ہے کہ یہ لوگ صفات اور ان کے اثرات و نتائج میں ذوق محسوس نہیں کرتے
 یہ صحیح ہے کہ نفس کے لحاظ سے سچ و بھر اور قدرت کا مرتبہ تخلیق و آفرینش کے بعد ہی ہے لیکن ازل سے
 وہ ان معنوں میں سچ و بھر اور قادر ہے کہ اس کی ذات گمائی ان صفات سے قوت کے درجہ میں
 ہمیشہ متصف ہے۔“

”راہِ علم تو یہ ایسی صفت ہے کہ جس کے لئے خلق و آفرینش شرط نہیں بلکہ تو تخلیق و آفرینش
 کے لئے علم سمجھنا لازمی شرط کے ہے“

ازل تو کثرت ہی انچائیجہ معرکہ کا ہے، پھر مولانا محمد حنیف ندوی کے مقدمہ اور تعلیقات نے اس خوبصورت جہاں میں علم و انداز
 ان دیگر کا اضافہ کر دیا ہے، کلام و فلسفہ کی تشریح و ترجمانی میں مولانا صرف منفرد شخصیت کے حامل ہیں، فلسفہ کے نازک و دقیق
 نکتہ مسائل میں ان کا انداز بیان بڑی دلکشی اور سلیجھاؤ پیدا کر دیتا ہے۔

یہ کتاب اردو ادب میں اگر انقضاء اضافہ ہے جس پر ناضل مترجم اور ادارہ ثقافت اسلامیہ تبریک و تحسین کے مستحق ہیں
 بات و ولایت : ۱۔ میر ولایت علی، صفات ۱۰۲، قیمت ایک روپیہ ۲۵ پیسے

پیشی برہ : ۱۔ ادارہ علیہ ۳۶۱ جدید ملک پتھر، حیدر آباد و لاہور ۳۵ (آئندہ اپرولوش، انڈیا)
 فی ہدایا است : میر ولایت علی کی دو کتابیں ”فان“ میں تحریر ہو چکا ہے، میر صاحب کی یہ کتاب بعض شہسوار کے نام ”من
 ہے“ شرط اور بعض عاقلوں کے نزدیک ”مستحسن“ ہے، وہ طبع اسلامیہ کی سر بلندی کا جذبہ رکھتے ہیں اور اخلاق و نیکی اور عدل و انصاف
 پر دینی کی اصوات چاہتے ہیں مگر غور و فکر کی غیر ضروری شہت کے سبب شولیدگی انگاریں مبتلا ہو گئے ہیں، ان پر سب سے زیادہ اثر
 مرقی کے انکار و خیالات کا ہے۔

”... مولانا آزادؒ نے سورۃ فاتحہ کی تفسیر میں ”وحدت دین کی اصلین علیہم“ کا جو باب باندھا ہے

”میں میں علامہ مشرقی کے مذکورہ بالا خیال کو اس سلیقہ سے ضبط کیا ہے کہ گویا سونے پر سیاہی چڑھائی ہے۔“

(صفحہ ۱۸۳)

م کی حکمت بصیرت جست

بستر باندھ کر کچھ جانا، اس کا سبب بھی فوجی محرک آتا ہی نہیں ہے۔ خاکسار دیکھوں گے فلیڈ انگریزوں کو ہندوستان سے کس طرح
بکھٹے تھے !

”دیکھئے آج جہاں تاملانہ کے مذہب سے قبول ہوئے :

پہنٹ نہرو کی نمازیں اور سرواشریشی کا قول ہوا۔“ (صفحہ ۴)

ایک مسلمان اس قسم کے عقائد ہی رکھ سکتا ہے ؟ مستغفر اللہ !

اچھا کتابیں پیر ولایت علی صاحب نے کہا ہے کہ :-

”بات لا تعلق تو اللہ کے ایمان اہل اللہ کے احکام کی تعمیل پر منحصر ہے۔“ (صفحہ ۴)

اس اپنے قول اور عقیدہ کے باوجود حیرت ہے کہ وہ پنڈت نہرو کے سیاسی غلبہ کی بنا پر انہیں ”مومن“ و ”معاذ“ سمجھتے ہیں، حالانکہ وہ
اشکانات ہیں کہ پنڈت نہرو خدا کو نہیں مانتے تھے۔ وہ - ”آرٹھک“ اور منکر خدا تھے !

... میں نے کہا ہندوستان کے مسلمانوں کی طاقت اور اُن پر انگریزوں کا تسلط خدا ہی کے حکم

سے ہوا ہوگا ! فرمایا : ”مجھے ہے اس کے حکم کے بغیر یا اس کی مرضی کے خلاف کچھ ہوتا ؟ میں نے کہا خدا کے

فرشتے خدا کے حکم کی تعمیل کرتے ہیں یا خدا کی مرضی کچھ اہل ہوتا ہے اور فرشتے کچھ اپنی مرضی چاہتے ہیں !

کچھ کے ایک تو نہیں ہو سکتا اس لئے کہ جب خدا نے چاہا کہ ہندوستان پر انگریزوں کو تسلط دے تو اس

وقت سے فرشتے جو مامور یہ اوقات میں خدا کی مرضی پوری کرتے ہیں ملک گئے ہیں گے ! فرمایا : ”مجھے جو

ان کی سرکشی کا تصور بھی نہیں کیا جا سکتا، میں نے کہا سوائے خدا کے فرشتوں کا انگریزوں کے جسدہ

گزار ہو نا اس کا نام ہے۔“ (صفحہ ۵)

اس واقعہ سے عقیدہ اہل اصول کی مدد سے تو دنیا کے تمام ذاتی، شرعی، بدکار، فاسق اور غیر سے فرشتوں کے وجود میں، کیونکہ وہ ان کا مور

میں اُن کی مدد کر رہے ہیں اہل اللہ تعالیٰ کی مرضی اور حکم کے بغیر فرشتے اپنی مرضی سے کچھ نہیں کر سکتے ! اس عقیدہ سے کر دے ہر قوم !

یہ کتاب اکیس قسم کی لغو اور بد عقلی کی باتوں سے بھری پڑی ہے، یہ صاحب اپنے اسی فضولت آمیز منسلک کی ساری دنیا کو دلاؤ

دیتے ہیں ! اللہ تعالیٰ ان کی اصلاح فرمائے۔ (دآین)

ترجمہ ۱۔ علی اسد اللہ، فصاحت، ۲۸ صفحات، درجہ اول، گلدوش کے ساتھ، قیمت چار روپے

انتخاب مضامین عظمت

صفحہ کا پتہ :- علی اسد اللہ، ۱۱۱ کوچہ شیش رنگ، ہندو کوڑاں، راولپنڈی شہر

خطبات اللہ خاں مرحوم اسد کے نامہ ادیب ہیں، اب یہ تقریباً چالیس سال پہلے اُن کی خاموش شہرت تھی مگر اب لوگ انہیں

بھرتے جا رہے ہیں، ادبی تذکرے میں اُن کے ذکر سے عام طور پر خالی ہی نظر آتے ہیں، مرحوم کے لائق فرزند علی اسد اللہ صاحب کی

کوششوں سے اُن کی چھٹی پوری کتابیں جو گنام ہوتی جا رہی تھیں، پھر منظر عام پر آ رہی ہیں !

اس کتاب میں عظمت اللہ خاں مرحوم کے منتخب مضامین :- بیویات — طہر و فطرت — فرائض، خوش مذاقی۔

— غلبہ نفسیات — مشاہیرات — تبصرے اور دیباچے — یکجا کئے گئے ہیں

عظمت اللہ خاں ایک صاحب فکر ادیب ہیں، سائنس کی باطنی فلسفیانہ افکار میں گئے ہیں، مثلاً ”بھیریا چال“ میں مضمون کا

عنوان ہے، ”اُس میں بیڑ کے جسمانی طور پر بے غور ہونے کا اظہار، ان عقلموں میں کیا ہے۔“

”... جارحانہ اعضاء اس بے چاری کو دسے ہی نہیں گئے، اور اس قسم کے نظری ہتھیاروں کے فقدان کا بیخبر صرف یہ ہی نہیں ہے کہ بیڑے چاری کسی کو ایذا نہیں پہنچا سکتی، بلکہ بڑی صلیبت یہ آٹھ کھبے کہ یہ اپنے پاؤں کی بجائے مستعد اوہیں رکھتی؟“

ہند اور مروتے۔

● ”خاص طور پر دو چیزیں ہندوستانی ہیں، جن کی نظیر اندکی ملک میں نہیں ملتی، یہ دونوں میں آم اور پشیروں میں بنیا“

● ”صدیوں سے اس (ہند) نے جارحانہ ہتھیاروں سے ہاتھ آٹھا لیا ہے، وہ اس قسم کے ہتھیاروں کا مقابلہ ہمیشہ اس اصول پر کرتا رہا ہے کہ ”زور کے آگے چوک ہاؤ“ اور چوک بچاؤ اس قسم کے زور والے کا سامنا نہ صرف ہو جاتے، یہ نانتا پڑے گا کہ یہ بھی لڑائی کا ایک اصول ہے؟“

● ”ناٹمندی کی جلن اور داور کا کے اینڈ من سے شورش کا بھڑک اٹھا اچھٹے کی بات نہیں۔“

● ”جہاں امتداد ہوگا، وہاں روغن فاذ کی مانگ ہوگی۔“

● ”محبت صرف عورت سے ہی نہیں ہوتی، افسانہ جس بات پر اپنا دل لگا دے وہی عشق ہے؟“

دوسرا رخ

”اس کی جان اٹھا کے لٹے ہے کہ دوسروں کا تن تازہ کرے۔“ (صفحہ ۱) ”تن تازہ کرنا“ یہ کہاں کی زبان ہے۔۔۔ بھڑپا چل کر فاضل صلیبت تو یہ ہے کہ جہاں ایک بار قدم اٹھاتے دیکھا، اُسی طرف اپنے قدم ہی اٹھنے لگے، یہ بہت ہی ابتدائی بنیادی اصول اور چوک صلیبت ہے۔“ (صفحہ ۱) ”بن بھی“ اور ”ادھ کوری“ اس جھلے میں کھٹکتے ہیں، یہاں آن کے استعمال کا کیا عمل تھا، ”تیر بہدف تشبیہ کا انتخاب شاعر کی نظر پر منحصر ہے، کوئی نہیں سمجھا سکتا (صفحہ ۱) تشبیہ کو ”تیر بہدف“ کہنا عجیب سی بات ہے۔۔۔

”جانداروں کے خصوصی نظام میں خاص اعضاء برقی آفات سے نیا دھن والے اور جان جیسی نازک ٹسے کو کیما کی ترکیب بنیے اور اُس کی رکھوالی کرنے والے وضع کئے گئے ہیں اور ان اعضاء کو ایسی لذت انگیز اور تادی کی گئی ہے کہ اس لذت سے نیا دھ کوئی لذت نہیں لیکن اس کی قوت کو بعضی تو غیر فراموش کی جھلے نہیں رکھا گیا (صفحہ ۱) یہ نقلی ترجمہ ساحل مہتا ہے۔“

”اس دنیا کی گدگد اہٹ کو جھلے نہیں کہتے ہیں، چیر پھاؤ کر جسم باطن کے سامنے لایا جاتے، یہ کس جاتی اسی حد تک نہ رہے بلکہ اگر ممکن ہو تو اس گدگد اہٹ کے ان تاروں کو بھی اس شہر کی رنگ سے اسیان کر دکھا جاتے۔“ (صفحہ ۱) یہ انسان بیاہ کس تہا لجا ہوا اور حش۔ وغیرہ دلچسپ ہے۔

”مدرن تازہ“ جس مضمون کا عنوان ہے، اُس کے تحت کس قدر گھٹیا شعر

چلک چپڑا روغن قسا کا فن

گردل سے نہ پورہ چرمن پر سخن (صفحہ ۱)

دہچ کیا گیا ہے، یوں موزوں بھی ہے۔

”سادہ مگر مالے گیر سے ہوتے، ہنسناں ہدی شیں“ (صفحہ ۱) ”ہنسی کر کے اور دس نہیں آتی۔۔۔“ بڑو کر دی والی

گزروں کو اپنی زندگی کا منتھی نہ سمجھا دو۔ (صفحہ ۷۷) "منتھی" کا نہ کی یہاں کیا تک متی۔۔۔ غرض عہد صاحب کی عروسی کر
 جو غزل کو ملتوی بنا دے، ہمارے شعرا کے دوا دین، بڑھ بیاہی کے حکم پر چلیں۔۔۔ سب مل جل کر ملتویوں کی صورت میں بدل
 (صفحہ ۷۷) یہ صاحب مضمون کی روشنی کے زمانہ کی تحسید معلوم ہوتی ہے۔ جس قسم کسی اسے بات ہے کہ آسمان کی گھنگول ڈالے
 (صفحہ ۷۷)۔ "گھنگول" پانی کے ساتھ لڑتے ہیں، مقطر پھر آواز کی غزل کا معرہ ہے۔۔۔

موت کی آواز روح دیا گھنگول ڈالے

"آسمان چھان مارا۔۔۔ اس قسم کا کوئی جملہ اس پلہم کی ادا کرنے کے لئے لکھتا تھا۔

۔ ہنسے اس کتاب کا سب سے اچھا مضمون ہے، عظمت اللہ تعالیٰ روح کے مضامین بہ ہر حال دلچسپ ہیں، ان کا اپنا خاص رنگ ہے

از۔۔۔ مولانا سید ابوالاعلیٰ مودودی، ضخامت ۱۲ صفحات۔

قیمت درمید کاغذ، ایک روپیہ چھپس چھپے، نیند پرست بچتر چھپے۔

لکھنے کا پتہ۔۔۔ ادارۃ مطبوعات ظہر، مکر ۱۰۶، سبید مارکیٹ، گواچی۔

تحریر کا اسلامی

کامیابی کی شرائط

مولانا سید ابوالاعلیٰ مودودی کا اللہ تعالیٰ نے دینی فکر، دینی فرائض اور اسلامی سیرت و کردار کے علاوہ اظہارِ خیالی کا بھی بہترین مہیا
 عطا فرمایا ہے۔ وہ جس موضوع پر مسلم آٹھائے ہیں، اس کا قیادار کرتے ہیں، اس کتاب میں مولانا جو صرف نے تفصیل سے بتایا ہے۔ (۱)
 قریب اسلامی کی کامیابی کے لئے کون سی شرائط اور خوبیاں دکھائی دے رہی ہیں، انہوں نے ان خوبیوں کی نشاندہی میں جو قریب اسلامی کے کارکنوں
 میں پائی جانی چاہئیں، ان تمام خوبیوں کا ذکر۔۔۔ تفصیل سے یہ قلم کار بتا رہے ہیں کہ قریب کو قوت نصیب ہوگئی، اس کے بعد
 مولانا جو صرف نے ان تمام خوبیوں اور کمزوریوں کا جائزہ لیا ہے جن کے ہاتھ جانے سے قریب اسلامی کو نقصان پہنچتا ہے، اپنی کتاب دین
 نہایت اور اسلامی الفاظ سے لہجہ ہے، اس کے علاوہ اسے اس ناسازگار مادہ ہنگامہ نیز مضامین بہت بند مرقبہ اور اس کا جو صدمہ پہنچتا
 ہے کہ اقامت دین میں جن میں دین لگا کر اپنی اللہ تعالیٰ کی رضا میسر آسکتی ہے!

۔ جنگ کا ایک کامنا اور اس سے ایک دھڑا بھی اپنی جگہ سے نہیں ہٹتا، جب تک آپ ہاتھ پاؤں

نہ لگائیں، پھر جب معاشرے میں دلوں کی رچی بسی غرایاں محض زبان کے بجائے اُترانے سے کیے

رہنچ رہا ہیں گی۔

گیہوں کا ایک دانہ بھی کسان کی عرق پیزی کے بغیر پدا نہیں ہوتا، پھر کیلئے امید کی جا سکتی ہے

کہ معاشرے میں خیرات و حسنات کی کھیتی بس دعاؤں اور تمناؤں سے پہلے نہ لگے گی۔

اس اعتبار سے اضافہ کیا جا سکتا ہے کہ اس کتاب میں دینی انکار اور مذہبِ ناب کی عقل کی کس مقدار میں مراد ہے!

از۔۔۔ آغا صادق، ضخامت ۱۰، صفحات ۱۰، قیمت ۱۰ روپے

حرم عصمت

لکھنے کا پتہ۔۔۔ مکتبۂ آغا صادق، شامیہ، فتح الدین، کوئٹہ

اس کتاب میں جناب آغا صادق کی نظیریں جو۔۔۔ اخلاق، دھرم اور سماج کے موضوعات ہیں، لکھا گیا

ہے، یہ نظیریں خاصی لطف انگیز اور دلکش ہیں۔ منتخب اشعار۔

قدہ ہیں زیر سایہ دامانِ فاطمہ

دونوں ہیں فہرستِ شبنمِ فاطمہ

اللہ۔۔۔ اور جو مرتبہ شانِ فاطمہ

سینین ہیں قسطنطنیہ زہرا سے مستیز

سبیلِ بلا میں بھی نہ قدم ڈرگا کے
دامانی پاک چادرِ تپہا سیر کی قسم
شکلِ انسانی میں جو کو لطفِ یزدانی کہوں
ہے تری تخلیق، تنکیں مسرت کے لئے
ہم نشینی سے تری دنیا ہوتی باغِ بہشت
(”سرا“ کی جگہ ”بدتر“ ہونا چاہئے تھا)

بیجا ت

نہ عصمت) ہم آنکھوں کو جب اغیر ہدیں لالہ زاروں سے

تو نئے پھوٹ نکلے پر لپیٹ گیتی کے تاروں سے

اسی چشمے سے برسنے زندگی بہتی پسلی آئی
ایک اک پھول سے ہر پھول کے لب پہنچی آئی
اسی نظم کا ایک شعر ہے -

کھا شبنم نے کہیں اس کو ستاروں کی ضیاء دیکھی
شفق بولی کہیں دیکھیں تباہی پہننا دون کی (ص ۱۱)
’لٹائی نہیں جاتی، اُڑ جاتی جاتی ہے‘ (.....) تباہی کو اُڑ دیکھی
(دوشنبہ)

کبھی وہ بھی تھی دونوں باتوں کو دوپٹ سے
یہ سننا تھا کہ دہری انکھڑوں میں شرم کی شوق
لے کے جس نقض سے پاکستان کا جھنڈا اٹا دو چاہے، اُس نقض کے نقض یہ نظم لکھ بہا دے -
تعاقب کر رہی ہے ہر ہر تہذیب نو میرا
جھلٹے ہیں مگر ”شعلہ سامانی“

(ص ۱۲)

سیریاؤں جب ”خوش آمدیں مری پیاری

لندہ مری موت پہ آئندہ نہ پسندنا

لازم نہیں تربت پہ مری پھول چڑھانا

لازم نہیں سامنے کے تے سرونگنا

اور

لائی ہیں مری خاک پر سبزے کی بہا دیں

یا شبنم دفنان کے گہرا - نظار سے

تکھے ہوئے آنکھیں چمکتے ہوئے تاسے

وہ گد غریبوں کے غم انگیز اشارے

ربان کی جگہ ”تربین“ یا خاک کے اظہار ”تے تو ان کے ساتھ“ غم انگیز اشارے ”نہد کھتے تھے -

(مفتویٰ عشق و ہوس)

نیری بحرِ بدجوانی تھی چین کی صورت
نیرے چہرے پر قیامت کی وہ تباہی تھی
نیری زلفوں کے گھٹا ٹوپ اندھیرے نہ ہے

تو جب آئی تھی مرے گھر میں دہن کی صورت
چاند کی طرح درخشاں تری پیشانی تھی
اور اب۔ اُجلے اُجلے رخِ روشن کے سورہے نہ رہے
اس نظم میں چنا شعارِ بحر کی بھی آگئے ہیں، مثلاً۔

سر و نظروں کی وہ پیکارِ نظم آئے گی
وقت سے دہر کا ہر ذرہ زوال آسارہ

لذتِ زیست گراں بارِ نظر آئے گی
وقت سے زیست کا ہر ادبِ حسیض افشارہ
بحرِ طوبیہ پر یہ نظم بڑی اثر انگیز ہے، دورِ شباب گزرنے کے بعد بیوہ کا پرکھوت کے آثار نمایاں ہوتے ہیں، اس کا ذکر کرتے ہوئے
معاذِ اچھا سا متحدہ شریکِ زندگی سے مخاطب ہو کر کہتا ہے۔

تو یہ سمجھ ہے کہ میں مسدودِ فنا ٹوڑوں گا
زیست کے موڑ پر یوں ساتھ ترا چھوڑوں گا

مسنِ ظاہر کا پرستار سمجھ رکھا ہے ؟

کیا مجھے تو نے برسوں کا بچہ دکھا ہے ؟

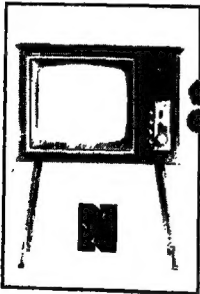
برائنڈ
سوان صابن

آپ ضرور پسند فرمائیں گے۔ صابن
ستھرے اور اُجلے کپڑے دھوتا ہے



بھارتی صنعتی ڈوالفٹ رائڈ سٹرنز لمیٹڈ

نیشنل اور الفرو



ہمہ وقت
آپ کی
سرتوں
کے ساتھی!

رضوی برادرز لمیٹڈ

کراچی — لاہور — ڈھاکہ

FINE

CHEAP

DURAE

SANITARY GOODS

○

G. I. PIPES

C. I. PIPES

R. C. C. PIPES

ASBESTO I

& OTHER BASIN FITTINGS — SUNK W.C.

PAKISTANI & FOREIGN

○

Salman Brothers — SANITARY STORE!

3, AKBAR ROAD, OPP. REGAL CINEMA

SADDAR — KARACHI-3



فساد خون اور خارش جیسی جلدی بیماریوں سے محفوظ رہئے!



خون میں سرائت کئے ہوئے فاسد مادے اکثر پھوڑے پھنسی اور دوسری جلدی بیماریوں کی صورت میں نمودار ہوتے رہتے ہیں۔ چنانچہ آجکل بھی ان امراض کی شکایت عام ہے۔ ان عوارضات سے بچنے کیلئے صفائی کا استعمال کیجئے۔ پیخون کی صفائی اور جلدی بیماریوں سے محفوظ رہنے کا بہترین ذریعہ ہے ہمدرد مرہم: پھوڑے، پھنسیوں کے لئے ہمدرد مرہم کا بیرونی استعمال نہایت مفید ہے۔



صفائی

خون صاف کرنے
کی قدرتی دوا

ہمدرد